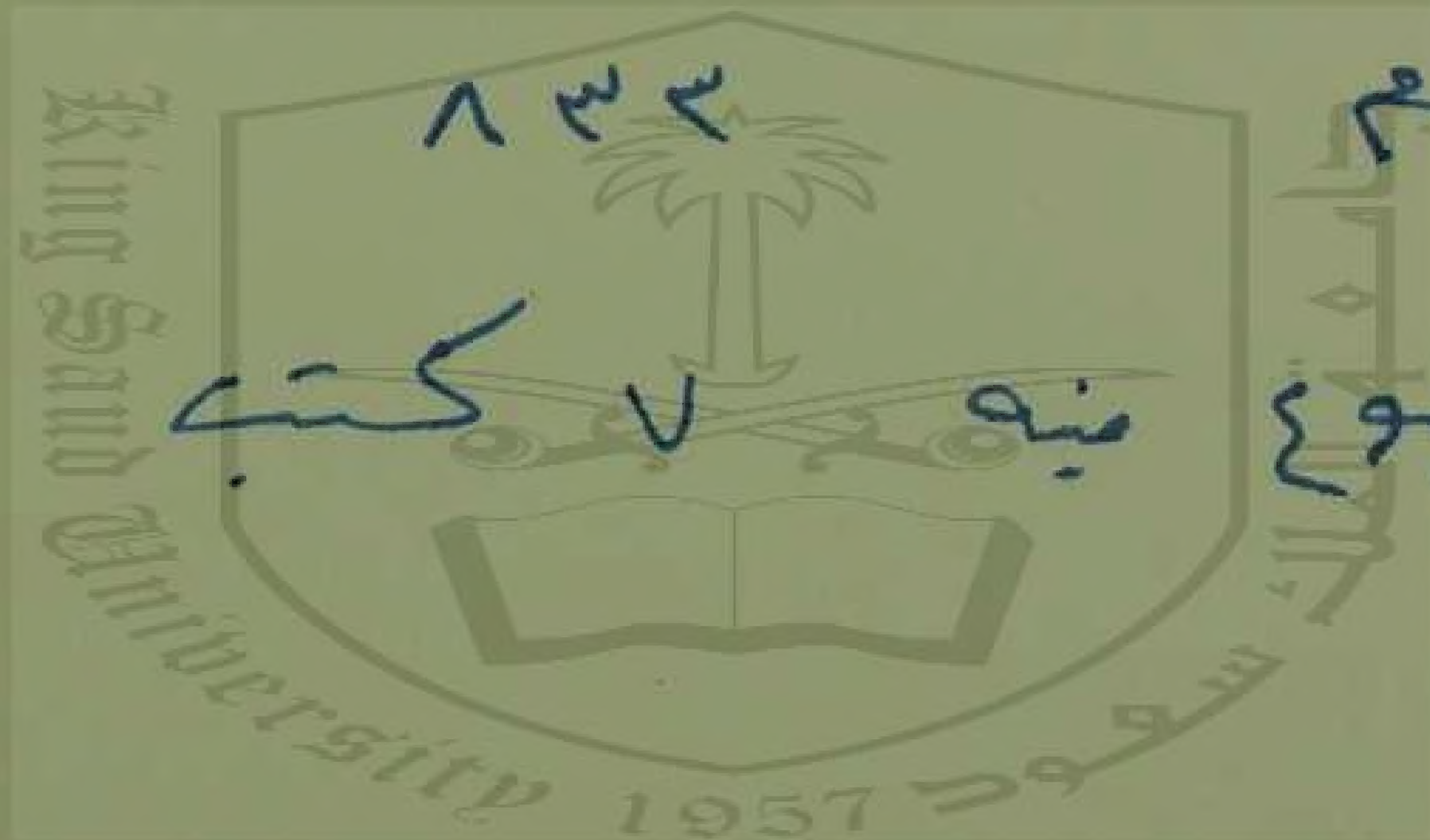


Copyright © King Saud University



Copyright © King Saud University

منه كتاب شيخ زاوية من قريه سابعه بنو قنا
 سنة ١١٥٤

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله

مجموع ما في هذا المجلد عشرة رسائل

المراد من هذا المجلد
 من كتب الشيخين
 في تبيين ما في
 كتاب معاني الصلوة
 وكتاب معاني الصلوة
 وكتاب معاني الصلوة
 وكتاب معاني الصلوة

قد

قد دخل في ملك
 الى الملك اليراني عبد الله
 ابن السيد محمد بن
 في سنة ١٢٧٠

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات	
اسم الكتاب	مجموع
اسم المؤلف	
تاريخ النسخ	الربيع الثاني ١٢٧٠
عدد الأوراق	١٢٧
ملاحظات	مجموع رسائل

٨٢٢
 ٣٨٢٢

هذا الكتاب من
 كتب الشيخين
 في تبيين ما في
 كتاب معاني الصلوة
 وكتاب معاني الصلوة
 وكتاب معاني الصلوة
 وكتاب معاني الصلوة

منه كتاب شيخ زاوية من قريه سابعه بنو قنا
 سنة ١١٥٤



محمد سعيد بن محمد بن العرفه
 غفر له

رسالة نور اليقين للشيخ الهادي احمد الشيرازي بن الابد

باسم مجانه وتعالى

اللَّهُمَّ نَوِّرْ قُلُوبَنَا بِنُورِ الْيَقِينِ • فِي عَقَائِدِ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ
شُكْرًا وَسُبْحَانَ • وَحَمْدًا بِقِيَّاسِ • أَوَّلِ وَاجِبِ الْوُجُودِ
وَمُقِضِ الْخَيْرِ وَالْجُودِ • جَنَابِ وَدُودِ وَمَسْجُودِ لِرَبِّهِ
رَاجِعٍ وَسَمِيعٍ وَارْدٍ رُكَّهِ كَرَمِ • وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي
آدَمَ آيَلَهُ مَكْرَمٍ وَفَضَّلْنَاهُ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ
خَلَقْنَا بَرْلَهُ مَعْظَمِ • أَوْلَانِ نَوْعِ بَشَرِ • فَرَقَهُ نَاجِيَهُ
مُؤْمِنِيهِ أَسْفَلِ سَافِلِينَ جَهْلٍ وَطُغْيَانِ • أَعَادِيهِ
عَلِيِّينَ عِلْمٍ وَعِرْفَانِهِ • يَتَشَدَّدُ وَرَبِّ فَاتِحَةٍ أَقْرَارِ لِسَانِ لَرَيْنِ
يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ خُطْبَانِي آيَلَهُ

مزین

مزین ومعنون • وخاتمة مصحف ايقانلرين • اوليك
الذين كتب الله في قلوبهم الايمان • كتابي برله مخنوم
ومبين اندي • وفرقة ناجيه دن علماء يقينك • وعلماء
يقيندن ائمة دينك فضيلت ورفعت • وعزيمت
وقربلرين • عزت بقاوتقا • وربته مشابهة انبيا
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء برله ابقا واعلا ايدوب
ادراك نير آرارلرين • اكسير اعظم سعادات رحمان
واقفا اقبال رضا لرين • ذريعة نجات جسماني •
وروحاني • ووسيلة فلاح دل ورجاني • قلدي
ونجات حريات الهي • وتعظيمات غريات نامناهي
مبين دين مبين • شجر اخ خلوتخانه يقين • قايل
صادق اتني رسول امين نظم مطلع شمس رسالت
آفتاب برج دين • نور چشم انبيا وخر جيش المرسلين •
امت مرحومه در هب امتي في شك ولا • لطف حقه
انلره مسجد همه روي زمين • شافع ونور مشفق
غاصبانه آن كرم • چاره پچاره كان ذوق دل قلب
حزين • روح اجساد دوعالم عزت لولاك لا • ضيف

اکرام آیت سید بی فخر و کین • نکته اتی و علم نور اسما
وصفات • فخر قرب لی مع الله نطق او و حیث هین •
عارج معراج عزت راکب زین براق • سایر راه تقرب
خادمش روح الامین • سدره و فردوس جنت
خاکبای عاشقی • شاهد رفوف سوار و عزت عرش
برین • قرب او ادنایه و اصل ثانی عجز و قبول • راجی
لطف مجیب و شارع جبل متین • مظهر نور تجلی در جهان
بی حرف و لب • اسم پاکید محمد رحمة للعالمین • صل
یارب علیه امدًا لا تنقذ • وارض عن آل واصحاب
بفضل اجمین • کمال جمال • و جمال کمالی • صوبه
واصل • و متواصل • اوله که • تبیان و حی قدیر •
و بیان کتاب کریم • و اعلاء دین قویده • جهاد اصغر
و اکبر • و سیف حلم و سفر • و یر علم و عبر له • جد نام
و مزید اقدام • و اهتمام ایدوب • نور توحید ذات
و تقدیس ذات و صفات • و تبیین امر و اجبات •
مثل شمس ضحا • ظاهر و هویدا • اولفین • خطاب
مستطاب **و قل جاء الحق و ذهوا الباطل** بر له ظلام

کفر

کفر و ضلالت زائل • و ظلمات ظلم و جهالت مضحل • و احوال
و ابقا دین کامل • اولوب • هر عارف موقن • و هر مؤمن
مستیقنه • شکر نعمت احوال دین • و ثناء بقاء کلمه یقین
و رجاء رضای رب معین • لازم و اهم • و واجب
و اتوا اولدی • و خفیات تسلیات ثنا • و جلیات
تعظیبات واجب الادا • آل و اصحاب رضا • و ائمه دین
و اهل تقا • و شمس اعظم ملة حنیفیه بیضا • ارواح
قدسیه و انسیه لرینه ده و اصل اوله که محبت خدقتر
و فکر عزت لری • خیر فاتحه اولی • و حسن خاتمه اخری
و تجلی رضای کبرای عقبار **اللهم منك اللطف**
والایقان والیک الرجاء بنجم الایمان وفیک
ومعک العلمان و بتوفیقک الادراک والاذعان
پس ای عارف ادیب • و راغب لیب • ادله ثقلیه و عقلیه
ایله ثابت و مبرهندر که • هر عارفه تحصیل علم حال •
فرض رفیع ذوالجلال • و سنت نبی صاحب الجمال •
و مستحسن اجماع اجله کمال • و مقتبس قیاس ائمه
مقالدر • و علم دین و ایقانک تکیلن ادعا • محض جهل

وضلال و عین خیال محال در که حضرت امام اعظم طیب الله روحه و اگر مدنی روایت اول نور که بر کسنه تعلم علم دیندن استغنا سن ظن انسه اول نفسی اوزره اغلسن و بومضمون لطیفه نظمیله دخی تلخیص اولنوب تحسین اولنشد در علی نفسه قلبک من ضاع غره و لیس له فیها نصیب و لاسهم دخی و علم دینده مسائل مهمه چوقدر لکن ایمه مجتهدیندن امام قاضیخان علیه الرحمة و الرضوان فتاوا سندن کتاب سیرده ذکر ایلدیکي اوج مسئله مسائل مهمه دینیته دن اخراج اولنوب نفع عام و توجه قلوب کرام اولق ظنی ایلله بلا زیاده و لانقصان ترجمه و تبیان و اجوبه سی ایلله تحریر و بیان قصد اولندی

المسئله الاولى مجوسی طلب من مسلم ان یعرض علیه الاسلام فقال المسلم من نی دانو کفتی قالوا یكون کفرا یعنی بر مجوسی بر مسلم بکا اسلام عرض ایلله دید کده اول مسلم عرض ایتی بلم دیسه بوسوز کفر در دید یلر ایمه دینی اگر سوال اولنور سه اشهدان لا اله الا الله و اشهد

ان

ان محمدا رسول الله دی دیمک کفایت انز می جواب و ریلو که مطلقا کفایت انز زیر ایمه بود دن بعضی محمد رسول الله دیر لکن عرب مبعوث رب بنی اسرائیل مبعوث دکلدر دیر بوجواب و عرض اسلامه ببری عن الباطل و تثبت علی قبول دین الحق ایلله امر و تعلیم لازم اولدوغی فتاوا ای قاضیخان و غیر یده محمدر و مصر حد ریس عرض اسلامه کلام موجز و کافی اولدو که عرض اسلام طلب اولنان کسنه طلب ایدن کسنه یده دیه دی جمله باطل دینلرد و اولدو غم دین باطلدن و هرنه که انلرده وارد در جمله سندن بیزار اولدم و دوندیم قبول اندم اسلام دینی و هرنه که انده وارد در بود کلی تعلیم ایلله ببری و قبول بولند و غیچون نار جهل و کفر دن خلاص اولور اگر مبشای ایمانیده تعلیم ایدوب طانقلق و بر رم کو کلم ایلله اقوار ایده رم دلم ایلله بش نسنيه الله تعالینک بر لکنه و محمد مصطفانک حق پیغمبر اولماسنه بش وقت نمازک فرض اولماسنه بر ای اور وجک فرض اولماسنه و زکوتک و حجک بایلره فرض اولماسنه دخی دیر

عرض اسلام بایمان علی بن طلحه

سویله رسه دخی اعلاما تبری ایله اولاً امر لازمدر
اگر سوال اولنور سه عرض اسلام طلب ایدن کسنه یه
وارفلون عالمه یا برعالمه تاسکا اسلام عرض ایلسون
انک قتنده مسلمان اول دین کسنیه خوف کفر
وارمیدر **جواب** وریلور که بومسئله اختلافیدر
بعض مجتهدین واردیمشله و بعضی یوق دیمشله
بلم دیمک کبی دکلدر که بونده خوف کفر اتفاقیدر که
ذکر اولندی بو حواله فتاوی قاضیخاندن مسطور
پس ای عارف منصف بومسئله دن عیلمک شرف و فضل
ملاحظه لازمدر که بر مسلم دار فناده نام عالمی ذکر
ایدوب آکا حواله اتمک ایله خوف نار کفر دن خلاص
اوله یا علماء دینک • مجتهدینده ثابت اولوب سوزلرین
طوتلردا ربقاده • نارحمیدن نجات بولوب واصل
روضه نغیم اولمزلی اولور لر بفضل الله و منه **اللهم**
ثبتنا علی محبة علماء الدین و علی شکر نعمهم اجمعین •
ومسئله اتفاقی اولمق ایله اختلافی اولمانک اثری
اولدر که بر کسنه اتفاق ائمه دین ایله کفر اولان فعلی

اشلسه

اشلسه اول کسنیه تجدید ایمان و تجدید نکاح ایله
قطعا امر اولنور حاشا تعاند ایدوب مضرا ولسه قتل
اولنور اما ائمه دینک کفر اولمه سنده اختلاف
اندکلری فعلی اشلسه احتیاطاً یینه تجدید ایمان و تجدید
نکاح ایله امر اولنور که ترکده خوف کفر وار اما ایانده
یا واجبی یا حسنی آداوار بومسئله ده محیطدت
منقولدر **انما یخشى الله من عباده العلماء** تعاند ائسه
قتل اولمز حق تعالی نیک **وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ**
اللَّهُ الْاَبَاحُ قول لطیفی ایچون حضرت قاضی الایاحد
امور ثلثه ایله تفسیر ایدوب • کفر بعد الایمان • زنا
بعد الاحصان • قتل النفس بالطغیان ایله • بیان
امشدر • وائمه دین مؤمنیندن بواج طائفه نک
واجب القتل و عمل قوم لوطه مبتلا و ساعی بالفساد
اولنورک جایز القتل اولمسنه اتفاق و اجتهاد اتمشله
درکه جمیع کتب فتاواده محرر و مقرر در **وینه سوال**
اولنور سه که عرض اسلام طلب اولنان مسلم اقرار
جهل ایتوب و احاله عالم دخی قلیوب جوابه متصدی

ایک
کتاب
تکلیف

اولسه خوف کفر وارمیدر **جواب** صوابی اولد رکه
یوقدر زیراجوابدن سکوتی عدم علمنه بناء اولمق
وار یا بر عالمه مراجعت یا جواب کافی تأمل الچون اولمق
وار کتب فتاوانک ایسه جمیعستنده محرردر که بر مسلم
قولاً یا خود فعلاً بر امری کتورسه که یوز وجهله کفر احتمالی
اولسه بر وجهله عدم کفر احتمالی اولسه اول مسلمک
کفری ایله حکم اولمز دی **اعلاء للحق والتقا** كما قال النبي
المبعوث بالرضا الحق يعلو ولا يعلى تا اول مسلم عن طوع
حاشا مرادی وجه کفر اولد و غنه اقرار و بیان اتمد کجه
وصاحب اشباه علیه رحمة الاله دخی **ولا ينسب الى**
ساکت قول دی تحریرایدوب مقاله مستقلة قلمشدر
زیراقول و اقراری ایله شرعا اسلامنه حکم اولنان
مؤمنک قول وانکا دسز مجرد سکوة ایله کفر نه حکم
اولمز کافر دی شتم اولنان مسلمک ردائیموب سکوة
اندیکی تقدیرجه کفر نه حکم اولمزد و غنی کبی **عود من القول**
الليم الى الله الكريم و بر مسلمه کافر دی شتم ایدر
کسنه نک کفر نه حکم اولمزد و غنی کبی کفر لغوی مراد انک

احتمالی

احتمالی الچونکه کفر لغتده اورتمیه دیرلرنته کیم انجیه
لغة کافر دیرلرنخی ستراند کچون لکن شاقو تعزیره مستحق
اولور مشتموم متاذا اولد و غیچون بویکی مسئله
قاضیخانده الفاظ کفرک بیاننده مذکوردر کتاب
سیرده **پس** مسئله مذکوره اتفاقیه دن و امام
قاضیخانک کتاب حضر و اباحه ده برکسنه صاحبی
تذلیل و اکفار قصد ایلسه صاحبی کافر اولمزدن اول
کندی کافر اولور دی یازد و غنی مسئله دن و صاحب
مشارک اذ قال **احدکم لایخیه یا کافر فقد باء**
احدهما دی ایراد اندیکی حدیث صحیح دن یعنی بر مؤمن
مسلم فرد شنه یا کافر دی ندا اتسه ایکیسندن بری
کفره ملابس اولد و غنی حالده رجوع ایدر دی بیورر لر
فخر عالم و صفنده صادق ایسه **منادی کاذب ایسه**
منادی اگر سوال اولنورسه که کافر دیمک ایله کفر
کلمک مسئله سی بو حدیث صحیحه مخالفدر **جواب**
ویریلور که حدیث شریف مراد فی تصریح صورتنه
محمولدر یعنی مقصودی کفره نسبت اولد و غنی بیان

صورتند اما مسئله مذکوره مقصودی کفر اولدوغنی
 بیان اتمدیکی تقدیرجه کرك تاویلده متصدی اولسك
 كرك اولسك. اهل انصاف اولان هر عالمه ظاهر و
 نمایاندر که اهل اسلامی تکفیردن اختیار کفر کبی
 تباعد و تحاشی قصد اتملیدر مادامکه ممکن اوله اگر
 اولمسه نه چاره **وعلیها ما اکتسبت** زیرا بر مسلمك
 کفر نه حکم قتلنه حکم ن اشددر که قتل اولند قدّه اعمال
 صالحه سنه خلل کفر اما کفر نه حکم عالم صیادان
 بوآنه دك اولان اعمال حسنه سنك حبط و محو اولسنه
 وغنی ایسه جنی قضا اتمسنه و زوجه سنك اول
 حالد نصکره بلور جوع و طی حرام و ولدی ولد زنا اولسنه
 و قبل الرجوع قتلی مباح اولسنه حکمدر اما صلوة و زکوة
 و صومی و سایر عباداتی قضا لازم اولمدر و غنی خلاصه
 مبیندر **اللهم اعوذ بك من شر و انفسنا ومن**
سایات اعمالنا و فرق ضالّه مأوّل اولد قلوبی اچون
 ائمه دین کفر لینه حکم اتمیوب شهادت لرینی اهل اسلام
 اوزره جایز کورمه سی جمیع کتب قنا واده مسطوردر

نتیجه

نتیجه مرام بلا سند شرعی امر دینده حکمه تصدیقه خوف
 عظیم وارد رسند شرعی ایسه غیر مجتهد حقنده کلام
 مجتهد در فهم کلام مجتهد دخی امر سهل دکلدرانده دخی
 فهم اقوال ائمه دینده مسلم اولان اهل افتانك افتالرینه
 مراجعت لازمدر که **والفتوى للامامی كالاجتهاد**
للمجتهد دبی صاحب انشاء علیه رحمة الاله تحریر و تبیین
 اتمشدر یعنی مجتهد اولنلره اجتهاد اتمك سوزین
 مجتهد آخریک قولنه تابع اولمق جایز دکلدر بلکه کندی
 اجتهادی ایله عمل لازمدر اما مجتهد اولنلره جاهل
 اولسك مصنیف اولسك محدث اولسك مفسر
 اولسك اقوال مجتهدینه مبتنی افتا ایله عمل لازمدر
 رب زدنی علما و عملا. **كل ميسر لما خلق له اكر سوال**
 اولنورسه آیات و احادیث صحیحه ایله بر حکمده
 مجتهدك غیری عالم اچون استدلال شرعا معتبر
 اولورمی **الجواب** اولمزادله شرعیه دن احکام شرعیه
 استنباطی مجتهده مخصوصدر زیرا ادله شرعیه
 اربعه که کتاب و سنت و اجماع و قیاسدرانلر مجتهدك

ذکر فی المناظره عائشه رضی الله
 عن علی و السب علیها امرنا فمورد

قال صاحب التوضیح فالادلة الاربعة
 انما یؤخذ بها بالمجتهد لا بالمقلد اما المقلد
 فالله یلعنه فقول المجتهد فالمقلد یقول هذا
 الحكم واقع عندی لانه ادى الیه دای ابو حنیفه
 وکل ما ادى الیه دایه فهو واقع عندی

دليل لريد راما غير مجتهدك دليل لوى احكام شرعية ده قول
مجتهد در ائمه علم اصول بويله تحقيق انتشار در رحمهم
الله **المسئلة الثانية** وكذا الوكيل لمسلم صفت مسلمانى
يكوفقال لا ادرى لا يكون مسلما عند عامة العلماء يعنى
بر مسلمة مسلمانلق صفتنى دى دينلسه بلور ديسه
مسلمان اولمز اول كسسته عامة علما قننده صاحب
خلاصه جامع كبير صاحبندن روايت ايدر كه
بر يهوديه يهوديت صفتنى بلور ميسك ديسه لرلم
ديسه اول يهودى اولمز مسلم دغى انك كبيدر **انتهى**
زير يهوديت كى بر صفت قبيحه جهليله ثابت اولينجه
اسلام كى فضيلت قصوى جهليله نجه ثابت اولور
الاستوال اولنور سه صفت اسلامك بيانى طلب اولنان
كسسته بلور ديسه سكوة اتسه يا بر عالمه حواله اتسه
آكا دغى خوف كفر وارميدر **جواب** ويريلور كه الله تعالى
اعلم يوقدر مسئله سابقه كى كه اوله ونقل ايله بيان
اولندى زير اعرض اسلام طلب ايدن كسسته فى كفر
اوزره ابقا خوفى وار كافر اولوب طلب اسلام اندون

اما

اما وصف اسلام طلب ايدن كسسته ده كفر اوزره ابقا
خوفى متعين دكل كافر اولوب طالب اسلام اولدوغى
متعين اولدوغى چون كفر اوزره ابقا خوفى متعين اولدوغى
برده سكوة وحواله دينه خلل ويرمى بجه متعين اوليا
برده خلل ويرمى اولويت ايله در **پس** بوسواله جواب
كافى اولدو كه ديه سلف مسلمانلق صفتى وصف اسلام
اسلام ايسه تصديق بالجنان اقرا باللساندر يعنى
اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد عبده ورسوله
دئمكردل ايله وقلبي ايله معنا سنى كرجك كد زمعنا
برده وكوكده الله دن غيرى تكوى اولدوغى ومحمد
مصطفى الهك قولى اولوب دغى الله تعالى دن خبر
ويرجى اولميسيدر وهر نه خبر ويردى ايسه جمله سى
حق اولوب كرجك اولميسيدر بويلجه يقينا بلا ترد
وشبهة اينانمق ايمان اجماليدر نار جهنم كفر وطفياندن
خارج اولوب واصل نعيم ووضه ايمان اولمقده شرعا
كافيدر زير ايمان اجمالى كافى اولوب تفصيلن اعتبارده
خرج اولدوغى عامة كتب اصول وفروعده مصرح

اما ان حال

و مبینند ز بر ایمان و انما دینک تفصیلی بر دوحه ذکره
 از هاربی نهایی و بر در یاد که انهار ی بلا غایه در لکن
 بر قطره که دریایه و اصل اوله اولدغی دریا اولور سعاد
 سعی و تحصیلنده در **اللهم ثبتنا علی سعادة بقاء**
الایمان خسادت انده در علم سوا و طغیان غرق
 اولوب قطره علم رحمانه و اصل اولیه سن **اللهم**
 اعوذ بک من علم لا ینفع **و ایمان اجمالی** کافی اوله **سک**
 ادله صحیح سند ندر شارح ابن ملک شرح مناره
 ذکر اندوکی حدیث صحیح که بر اعرابی رویه هلال رمضا
 خبر و بر دکره رسول اکرم صلی الله تعالی علیه وسلم
 بیورد یلر صفة اسلام ایله **اتصافی بلمک** اچون
 اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله یعنی
 الله تعالی دن غیری معبود بالحق اولمسنه و محمدک
 حق رسول اولمسنه شهادت ایدرمیسین دیدی
 اول اعرابیده ایده رم یا رسول الله دید کده رسول
 اکرم صلی الله علیه وسلم اسلامنه واقف اولق ایله
 شهادت قبول ایدوب یا بلال ناسه اعلام ایله یارین

و آخر کتابده ذکر اولنان حدیث
 صحیح دخی دلالت ایدر که روایت
 اولور من قال لا اله الا الله فالتقا
 مخلصا دخل الجنة اگر ایمان اجمالی
 کفایت اتمسه کلنی شهادت سبب
 دخول جنت اولمزدی زیاده قبول
 ایمان ایدر ایمان اسبه بواجبی
 کلمه طیبیه ایله حاصل اولور خطوبی
 شری ایله محمد رسول الله ذکر اولمزدی
 اتفاق بیلند ندر نته کیم ذکر اولور
 تفصیل افر کتابده

صافه

صاغر اولسنلر دیدی ایمان اجمالی غیره الزام حقنده شرعا
 صحیح و معتبر اولنجه مؤمنک وصف ایمان ایله اتصافی
 حقنده معتبر اولمسی اولویت ایله در **علماء یقینک**
 بیانی اوزره بو حدیث شریفده مندرجه اولان
 اسرار الهیه دن سترانفع بودر که حضرت فخر الرسل
 اول اعرابینک صفت اسلام ایله اتصافی بلمکده
 اسلامی وصف ایله یا صفت اسلام ندر یا بلور
 دیدی بلکه کذیلر بالذات کلام موجز و کافی و مشهور
 واستفهام تقریری طریق ایله بیان اندیلر که تا اول
 ضعیفه بر نعم کلمه سی ایله تصدیق ایدوب شرف سعادة
 ایمان ایله مشرف اولدوغی ظاهر اولق سهل و میسر اوله
پس ایله علماء دینی دخی وصف اسلامده سوال طریق ایله
 بیانی منع ایدوب فخر عالمک بیانی کی بیانی مندوب
 و مستحب قلمشلردر و بر مسلمک وصف اسلامده
 غزنی اظهار قصدی اچون اندن وصف اسلامی
 سوالده سائلک دیننه خلل وارد دیدیلر بر مسلمک
 کفر نه رضا و سعی قصد اندیکچون بو مقامه دلک

و الرضاء بالکفر کفر و کذا لایست
 ان یقینک اجمالی

تفصیل آنده داخل اولوب ضمنا تفصیل دن هر برینک حقیقته
اعتقاد اندیکچوند ربرنده که صریحا تردد دایده ضمنا
یقین فائده ورمز صریح اقوی اولد و غیچون **بوجوابی**
قلب سلیم ایله ملاحظه لازمدر نته کیم صاحب اشباه
علیه رحمه الاله کتاب سیرده بیان ایدر که برکسینه
رسول اکرمک صلی الله تعالی علیه وسلم رسول حق
اولد و غنی تصدیق اتسه اما خاتمه النبیین اولوب
اندنصرکه پیغمبر کلد و کنده تردد اتسه یا انکار اتسه
یا بلسمه مسلمان اولمز زیر خاتمه النبیین اولسی ضروریات
دیندند ضروریات دینی ایسه اعتقاد و تصدیق
لازمدر دینی و **حضرت نعمان اعظم** رجم الله الیه و اکرم
فقه اکبرنده باز مشلردر که دینده حقیقتی اعتقاد لازم
اولنلرک حقیقتنده خاطر عارفه تردد و شبهه کلسه
برآن توقف جایز دکلدراول آن ازاله سنه سعی
لازمدر توقف اتسه دیننه خلل و ضرر کلدور دینی ازاله
ودفع ایدنجیه دک اولامده عند الله حقنه ایسه
اویله اعتقاد ایدم دینه اعتقادی لازم اولمین احکام

شرعی

شرعیه علیه کبی دکلدر مثلا بر فطک حرام اولمسنده
حلال اولمسنده شبهه کبی بوشبهه دینه خلل و برمز اما
حلاله حساب حرامه عذاب اولمقده شبهه بودینه
ضرور و بر احکام اعتقادی شرعیه ده یقین لازم اولد و غیچون
اما تفصیلک فضیلتی اجمالیه اعتبار تفصیلیک
اشتمالی اعتباری ایله اولوب اشتمالی اولمچیه اعتبار
اولد و غیچوند که ذکر اولندی فخر عالمک خاتمه النبیین
اولمسنی بلین کسینک حالی بیانده مثلا **اجالی** قرآن
عظیم الشانک کتب منزله دن اولوب حق و صدق
اولد و غنی بلمک کبیدر الفاظ و اسرارنی بلمک
سوزین تفصیلی حق اولد و غنی و الفاظ و اسرارنی
بلمک کبیدر بوا یکسی مابیننده فرق ایسه **فصل**
العالم علی الجاهل کفضل علی ادنا کمر حدیث صحیحینک
فرقی رتبه سنده اولد و غنی ادنی نظر معرفتی اولنه
ظاهر و مبینند و اهل انصافه نمایاندر که اجمالی
ایله اکثرا ایدوب تعلم علم دینه اشتمالی اولمین
عارف تفصیلک حقیقتی اعتقاد ده خطا اتمک

احکام اعتقادی
و علیه

افق امان اجمالی
و تفصیلی

ظنی محض ادعا و عین خطا در که علما دین بود کلی کتبی و بیان
و تفصیلی که تحریراتش در مجر دیان فضایل چون
دکدر بلکه هر بری واجبات دیندن اولد و غچوندر
اگر سوال اول نور سه اقرار ایمانندن جز میدردی **جواب**
و بریلور که کتب اصولده ذکر اولنان اوزره مسئله
اختلافیدر ایته حنفیه قتنده جز در تصدیق قلبی
صاحبی اولان مؤمن بر کره اقرار اتسه اول کسسه
مجرد تصدیق قلبی ایلده شرعاً مؤمن اولمز دیر لراما ائمه
شافعی اولور دیر لرا اقرار جز اولمز و غچون بلکه اولدکه
اوزرینه نماز قلمق مقابر مسلمینه دفن اتمک کی احکام
اسلامیه نك اجرا سنه شرطدر دیر لرا اقرار ظاهر
بولور سه بالاتفاق اجرا اولور بولمز سه بالاتفاق
اجرا اولمز اولمز سه ده تصدیق قلبیسی و اریسه عند
مؤمن اولور دیر لراما رکن اولان اقرار عمرده بر کره دیمک
زیاده دیمک مندوب و مستحیدر **اگر سوال** اول نور سه
مقلدک ایمانی صحیح دیمک نه دیمکدر **جواب** و بریلور که
یعنی بر کسسه واجب الوجود اولان واحد مطلق

جواب اول نور سه اقرار ایمانندن

وجود نه

ذکر فی شرح الجداول ان الدلیل علی خروج
بجنتی الشهادة عن الايمان قوله تعالى
اولئك الذين ثبت الايمان في قلوبهم
وقوله تعالى ولا يدخل الايمان في قلوبهم
وقوله تعالى وقلوبهم غشيت وقلوبهم
اللاهت فثبت قلبی علی دینک حيث نسب قیاس
وفي نظائرها الفيد المحصورة القلب
القلب قبل ذلك على العمل خارج عنه
وهو التصديق معطوف عليه في عدة
مقررات بالایمان معطوف بکفوله
مواضع من الخطاب امنوا وعلو
تعالى والذين امنوا
الصالحات امهی

وجود نه وجود مصنوعات ممکن الوجود ایلده استدلاله
قادر اولسه و وحدانیتنه برهان تمنع ایلده استدلال
ایدوب سماوات وارضین و بونریک احوالنده اولان
نظام دائر مؤجیدی واحد اولیه دلالت ایدرا کرایکی
اولسه بری برینک مراد نه مخالفت ایدر لردی انتظام
دائر و باقی بولمز دی دیسه و بواسطه لال لرایله وجود
و وحدانیت حقه یقین تحصیل اتسه اول کسسه
ایمان و ایقانتده محقق اولور تشکیک مشکک ایلده
یقینی زایل اولمز و استدلال واجبی ادا اتدیکچون
مثاب و ما جور اولور **اما** بر کسسه تصدیق قلبیسنده
یقین صاحبی اولسه لکن تصور استدلاله قادر
اولسه اول کسسه تصدیقنده مقلددر محققوه
تابع اولد و غچون تصدیقی عند الله معتبردر یقینی
اولق ایلده حقاً مؤمندر استدلال واجبی ترکی چون
آثر اولور سه ده و تشکیک مشکک ایلده یقیننک
زوالی خوفی و اریسه ده و بویکی استدلاله هر عالم
یقینا قادر اولمز مکر علما دیندن اصحاب یقینه خد

روایت اول نور سه اقرار ایمانندن
حتم الظهور ان اول نور سه اقرار ایمانندن
نور سه اقرار ایمانندن اول نور سه اقرار ایمانندن
نور سه اقرار ایمانندن اول نور سه اقرار ایمانندن

روایت اول نور سه اقرار ایمانندن
حتم الظهور ان اول نور سه اقرار ایمانندن
نور سه اقرار ایمانندن اول نور سه اقرار ایمانندن
نور سه اقرار ایمانندن اول نور سه اقرار ایمانندن

اتمسأوله والله تعالى نك **وما بكم من نعمة فمن الله**
قول كرمي مصداقچه بر مؤمنه تصد يقنده يقين احسان
ايدرسه احسان عظيمه رانسان ضعيف قصور
ومعصيتدن خالي اولوقينه توفيق حقه موقوفدر
اما يقين صاحبي اولمزه متردد وشاك اولورايكسي
ما بيننده واسطه يوقدر مؤمن اولمزه شرعا انكچون
هر مؤمن انا مؤمن حقاً ديمك لازمدر انشا الله
جائز دكلدر شك اچون اما يتناو تبركاديسه ضرر
ورمز اما احتمالي شك اولدو غچون تركي اولي نته
كيم مؤمن موقنك رتبة ايقانني اظهاراً وتفظيما فخر علماً
الخبرير المشهور بابن الوزير برفقوى تحريرا تمشل تبركاً
بعينه تحريرا ولندی **مسئله** زيد يغيرك ايماني كبي
ايمانغز وارد در ديسه نه لازم كلور **الجواب** نسبه
لازم كلز كمال تصد يقنده تفاوه يوقدر ديمكله **انتهى**
كمال تصد يقندن مراد علم يقيندر يعنى آحاد اقت
حقيقت قرانه رسول اكرم كبي علم يقين ايله عالمر در
يقينده اشتراكلى اولنجه تشبيهده ضرر اولمزه
زيرا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript. The text is written in a cursive style and is partially obscured by the binding of the book.

ذکر فی الخاصه انه قال محمد رح آیه ان یقول
 ایا فی کایمان جبریل و لکن یقول آمنت
 بما آمن به جبریل صلوة الله و سلامه
 علیه انه یبوقلدن فهم اولو ربه و ابیه
 اقا امام محمد رح قولی لازم کلور و یقینده اد
 زیرا انلو گرا هت لازم کلور و یقینده اد
 دیشلر و زبیر ادرسل نشر رسل مایه
 افضل اولسی عقائد اسلامیدندر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

زیرا وجه شبه امر واحد اولمق جایزد در **پس** عارقه ناملی
لازمدر که ایقان رسوله مشابه ایقان جهالت و بطا
و کثافتله تحصیل اولنور ظن اتمیه کیم فخر عالمدن روایت
اولنور **کَمِنْ عَالِمًا أَوْ مُتَعَلِّمًا أَوْ سَامِعًا وَاعٍ فَإِنْ**
كَتَبَ رَابِعًا فَهَذَاكَ الحديث الله تعالی ورسوله اعلم
یعنی بلخی او کردیجی اول یا او کونجی اول یاد کیلجی حفظ
ایدیجی اول اگر بواوجه اولیوب دور دنجی اولورسک
دنیا دنا رجهل و عتاب • آخرتده شدة قهر و عذاب •
ایله هلاک اولورسک و متعلمدن مراد عالمدن
متعلمد رکذلک سامعدن مراد عالمدن یا متعلم دیندن
سامع دیمکدر مطلق سامع دیمک دکلد که جهلدن
سامع داخل اولور و **تشبیه** مزبورک جوابنده الله
تعالی اعلم ایمان کما اسرا زیاده و نقصانی قبول انز که
علم کلامده تحقیق اولنمشدر آکابناء ضرور و مرز
دینلسه جایز اولور زیرا ایمان تصدیق ما جامن
عند الله در اگر رسول اکرامت حقنده اما کفا
قبول ایدر قوه اثر ضعف اثر جهندن مثلاً بر ایمان

ای مؤمن عارف یابان که نور تقصیر زیاده
و نقصان بقول اینچنین توجیه ذات و تقدیر است
ذات و صفات او را تصدیق و توجیه صفات الهی است
عالم السند اوج جمیع سبک انبیا صلوات الهی علیهم
و حضرت آدم جمیع رجب اولیا و مؤمنان جمیع
از اعلان و بیان عالمه و اصل اینچه بود
در این حدیثی مؤمن به اولی و اندر تقیر
تقدیر و احد مطلق است باین وجهی
اولی و احد مطلق است باین وجهی
تقدیر و احد مطلق است باین وجهی
تقدیر و احد مطلق است باین وجهی

ایکات زیادہ ونقصانی
قبول اکستنسک یانی

وادرك انك اثری قطره کبید بر ایمان وار که دریا کبید
 برده وار که ایکسی مابیننده اولان مراتب کثیره دن
 بر مرتبه ده در خسارت حفظ الله شرعا معتبر اولو
 معرفت و یقین تحصیل اتمکده در اول حاصل اولدق
 صکره **علو الصمت من الايمان** مصداقی اوزره هر عارفه
 مجاهده سی مقداری مشاهده ظهور اتمک مقرر در
 نته کیم حضرت منادی روم بر بیت شریفنده بو معنایه
 اشارت ایدوب دیر لر بیت قطره دانش که بخشیدی
 ز پیش متصل کردن بدریاهای خویش یعنی یارب
 از لده بر قطره معرفت که احسان اندک که انگله نفسی
 بلدک اندن سنک وجود و وحدتکی بلدک اول
 قطره معرفتی کندی دریای علم که اولشدر که تا که
 علم بخودن علم محوه و اصل اوله **اگر سوال** اول نور سه
 مؤمنه دین و اسلام و ملتک مفهوم لرینی بلیک لازم
 میدر **جواب** و بریلور که لازم دکلد بر یکسینه که ذکر
 اولنان کی ایمان اجمالینک یقینا تصدیق و بیانه قادر
 اوله اول حقاً مؤمن اولور اگر بوالفاظک مفهومات

لغویه

لغویه و شرعیه لرین بلز سه ده و بلیم و پر سه ده زیر احقیقت
 ایمان قلبه نور تصدیق و یقیندر معرفه الفاظ و معانی
 و احکام دکلد رالفاظه اعتبار **أمرت بالظواهر والله**
اعلم بالسرائر مصداقی اوزره شریفنده قول ظاهر معتبر
 اولوب کلمه توحید قلبنده اولان حقیقت ایمان و ایقاً
 دال اولد و غیچوندر **رس** ای راغب عارف بو تفاضل کثیره
 نتیجه معارف اولدر که سبب خلقت جزو کلی و غایت
 بعثت انبیا و رسل تحصیل شرف فضل ایمان و اکسنا
 جوهر دین و عرفاندر چون بر عارف که بو تحصیل امر سهل
 عدایده یا بعد تحصیل حفظ و شکر نده قصور ایدمه
 بالضرورة ظاهر در که بو عزتی یقینا تحصیل اتمشدر
 و ذوق معرفت دماغنه یمه مشدر که البته هر عارف
 موفق تحصیل اول امر واجبی سهل عدا غر و افتقاء
 جهل و بطلان تله مطلب علم دینه یمز و انک حفظ
 و شکر نده مجد و ساعی اولوب **لا ترفع قلباً هدیته بالکرم**
و اصف السوء الذي خط القلم نیازی دلندن کفر اگر سوال
 اول نور سه وصف ایمانک بیاننده سبق ایدن تحقیق

بیان اعمال ایمان
 جزا و عسی

اوزره ایمانده اعمال داخل اولور **جواب** وریلور که مذهب
صواب بودر علماء کلامک تحقیق لری اوزره پس بر مؤمن که
شرف یقین ایله مشرف اولد قد نصکره بر عمل صالح اشلمکه
قدرتی اولمدین وفات اتسه یا قدرتی واریکن اندن بر عمل
صالح صادر اولسه نفسنه ظالم اولسه اول کسسه عند الله
مؤمن اولور شرف یقینی اچون نارجمه کیر رسه ده مخلد
قلمزنته کیم قلمنده نور یقینی اولیان کسسه به **اللهم**
اعوذ بک منك جنته کیرمک نارجمدن خارص اولور
احتمالی بودر عری اولد فجه جمیع اعمال حسنه فی اشروسه
ده هر مؤمنه بو اعتقاد دخی لازمدر بودخی عقاید اسلامیه
دندر بو اعتقاد دنده فضل ایمانک عدم غایتی ظاهر و غایب
اولور **وصف** ایمانی تذکرا اچون حق تعالی کلام مجیدنده
مثل حسن ضرب ایدوب دیشدر **قال الله تبارک**
وتعالی ضرب الله مثلا کلمة طيبة کثیرة طيبة
اصلها ثابت و فرعها فی السماء توتی اکلها کل حین باذن
ربها ویضرب الله الامثال للناس لعلهم یتذکرون
الایه یوقول لطیفک اشارات لطیفه بسندند که وصف

ایمان

ایمان وایقان شجره نخله کی اوله تصدیق اجمالی و یقینی
کوکلی واصلی کی اوله قلب مؤمنده مسسور و مستقر و ثابت
اولمقده و تفاسیل عقاید اسلامیه ساق و غصون
و اوراق و ازهار کی اوله اصل اوزره مبتنی اولوب
سماء غر و قریبه و اصل اولمقده اعمال صالحه حسنه
اثاری کی اوله هر ان عقاید اسلامیه یقینییه دن نیت
خالصه ایله امر اولنان کی حاصل اولوب ملائکه اعمال
ایله معروف جناب واحد مطلق اوله ده **پس** هر عارفه
واجبد که بومثلی تذکر و تفکر ایدوب شجره ایمانی تیغ و تبر
کفر و طغیان دن حفظ ایدوب لایق جناب امر قدیر اولور
اعمال مأموره و مقبوله به سعی و اهتمام ایده اثمارک
وجودی شجره به موقوف اولدوغی کی شجره نکره اعتباری
اثماره موقوفدر واقف اسرار قوائی سلطان ائمه
نعمانی حضرت امام اعظم **طیب الله روحه و اکرمه**
خطابات فرقانک تذکرنده نجه غایتیه یتدی و یقین
اهل ایقانی بو عبارتله بیان اندی و کندی **نعم الله حق**
معرفة کما وصف نفسه فی کتابه جمیع صفاته

قال الحسن بن علی عالم تحقیق ترک ملاحظه العمل
لا ترک العمل و قال انما طلب الجنة بالاعمال ذنب
من الذنوب و مع الکلی التقیة لا یزال
عبد یقرب الی بالتواضع
فی حق احبه
مکرمه

ذکر و تفصیل قصد ایدہ لربلکہ جملہ بیان لری ادلہ شرعیہ
ایلہ مبرہندہ و اقوال قویہ ایلہ مبیندہ رضوان اللہ
تعالیٰ علیہم وعلینا اجمعین بحرمۃ من لہ الحسنی الی یوم
الدین و کتاب مشارقہ ذکر اولئان احادیث صحیحہ دند
الْجَنَّةُ اقْرَبُ إِلَيْكُمْ مِنْ شَرَاكِنَا نَعْلَمُ وَكَذَلِكَ نَحْنُ
یعنی جنت ہر مومنہ شراک نعلند یقیند رنار کی زیر
ہر برنفسدہ ہر برمومن کلمہ توحید تکلمی ایلہ جنتہ کلمہ
کفر تکلمی ایلہ نارہ یا خود عمل صالح ایلہ جنتہ عمل فاسد ایلہ
جہنمہ مستحق اولحق ممکن پس انکچون ایکسیدہ اقرب
اولدی و حق تعالیٰ نیک **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا** قول لطیفندہ
علماء تفسیر یا زمشلرد کہ داریندہ شدتدن تحقیقا
فلاح و نجات بولدی شول کمسنہ کہ نفسنی پاک ایدہ
یعنی قلبنی اعتقادات فاسدہ دن بری عقاید اسلامیہ
ایلہ آری ایدہ و ظاہر فی افعال ذمیمہ دن عری اعمال
حسنہ ایلہ طری ایدہ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَكِنْ**
لَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَيَسَاتِيكُمْ حدیث صحیحندہ دہ عقاید
اسلامیہ یہ شدہ اہتمام لازم اولسنہ دلالت ایدر

معنای لطیفی حق تعالی قوللرینک صورتنه نظر اتمز مشاوا
باشنده تاج درویشا نیاوار و یا تاج شاهانی وار
اعمالنه ده نظر اتمز صایحی قایومی بلکه قلبیرینه نظر ایدر
نور توحید و نور یقین و ارمی یوقی دخی نیتلرینه نظر ایدر
اعمال صالحه فی مجرد مخصوصا الله رضا سی اچوننی ایدر
یوقسه بر غرض اخویده و ارمی دینی **پس** بو ذکر اولنان
مسائل مهمه دن عارف منصفه ظاهر اولدیکه هر مؤمن
لسانی کلمه قیمه دن غایت حفظ و صیانتده اوله بیک
و جهله صارحه بر وجهله فساد احتمالی اولان کلمه بی
تکلم اتیه اما بر مؤمن قونداشی حقنده صارحه جمله ساق
و مجد اوله ائمه دینک قوللری بونک اوزره در **اللهم**
مالنا الا الرجاء بالسنة ايدمنك لطف كل خير والرشاد
اگر سوال اولنور سه که بر مؤمن موقنک خاطرنه کفر اچا
اید ر افکار خطور ائد که تکلم اتمک سوزین یا فور ا
یا متراضیا دفع اتسه انده خوف کفر وارمیدر و بو حال
ضعف ایمان د نمیدر **جواب** ویریلور که دکلد ر بیکه
قوة ایمان دند ر کتب فتا واده ذکر اولنان اوزره بو سوال

اصحاب گزیندن صادر اولمشدر و جواب دخی فخر عالمدن
واقع اولمشدر الله تعالی ورسوله اعلم وجه جواب
صواب **بواوله که** مؤمنک قلبی دار اسلام یقینی پادشاه
اسلام اوله شرعیه عساکر اسلام کبیر افکار فاسده
و باطله زمره کفره و فخره کبیر دار اسلامدن استیلا
کفره بی رفع پادشاه اسلامک قوتندن اولدوغی مقرر
و بردخی **اذا مات انسان قامت قیامته و لکن نظر الی**
قلوبکم و الجهاد ماضی الی یوم القیامة احادیث صحیحیه ای
موجبه بوجهاد اکبر اولوب موت مؤمنه دک باقی
فالمسیح مجاهد ایمان و ایقانک قوتنه دلالت ایدر **و برده**
یقین اثر لطف و جمالدر استیلا افکار فاسده اثر قهر
و جلالت در قلب مؤمن ایکسینه ده مظهر اولوقه ایقا
دلالت ایدر که جمال و جلالت ایمان و ایقان لازمدر و یقینک
همیشه غالب اولسی **سبقت رحنی علی غضبی** بشارتنه
اشاره ایدر الله تعالی ورسوله اعلم و صاحب بن ازیه
و غیره ایراد اندیک مسایلدن در **جمود الکفر توبه یعنی**
برمومن موقن کلمه کفری حکم اندکدن صکره انکار ائسه
بو قول.

بو قول بندن صادر اولدی دیسه آکا عالم اولان کسینه
صادر اولدی بوسوز کدن رجوع و توبه ایله دیمز انکاری
عین توبه در زیر انکار ایده نك مؤمن اولسی قریبه در که
انکاری حقیقته محمول دکدر که اول کذبدر بلکه مره
اول ذنبدن توبه اتمشدر **التائب من الذنب کمن لا ذنب**
له حدیث صحیح مصداقی اوزره اتمش کی اولدم دیمکدر
و کفی اعظم ذنوب ایکن انی انکار توبه اولنجه سائر ذنوبی
انکار توبه اولسی اولوب ایله در و جاهدی عالم ایله تقید
اتمک دلالت ایدر که هر مؤمنک انکاری کون عالم کون
غیر عالم توبه اوله **حل المؤمن علی الصلوح** کلام لطیفی
کی و حضرت نعمان اعظمک فقه اکبرده تحریر اندیک عقاید
اسلامیه دندر که حق تعالی قول لرینی نه ایمان اوزره جبر
ایدر نه کفر اوزره زیر اجبر ائسه کفر و ایمان افعال اختیاریه
دن اولمز لردی و اشیلنلر جنت و جهنمه مستحق اولمز لردی
و حق تعالی قول لرینی نه کافر یا تمشدر نه مسلم بلکه شخصا
وسلیمان الکفر و الایمان یارندی اندن صکره انلره خطا
ایدوب امر و نفی اندی کافرا اولان انکار و اختیاری ایله

اما انکار دینیه نه نقل و نه
کفره مناد اولان کسینک توبه
جمود اولمز

والله تعالى انكاري ايجون اني تضليل اندكچون كافر
اولدي مؤمن اولان كندی اختيار و اقرارى ايله و اقرار
واختيارى ايجون الله تعالى آكان توفيق ايدوب هدايت
وتوفيقى ايله مؤمن اولدي وما توفيقى واعتصامى الا بالله
انتهى **وتحصيل** ايمانده ائمه دينك اقواله نجه تثبيت لازم
ايسه حفظنده ده انك كى لازمدر كه ذكر اولندي و هر
عارف تحصيلى ايله نجه مأمور ايسه حفظى ايله ده اوليه
مأمور در نته كيم حق تعالى كلام قد يمينده امر ايدري **يَا أَيُّهَا**
الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا دينى يعنى اى ايمان كنورن مؤمنلر ايمان
كنورك يعنى ايمان كنز اوزره دائيم و ثابت و شاكرا اولك
ذوال و خلل دن حفظ و صياننده قصور اتمك و شكرى
ترك اتمك كه شكر ثباته ترك شكر ذواله سببدر
و حاشا ايمان اوزره عارض اولان كفر شرعاً امر دنياده
كفر اصليدن اقبح و اضردر كه كفر عارض جزيه ايله ابقا
اولنر **أَمَّا السِّيفُ** و **أَمَّا الْإِسْلَامُ** ايله مجازات اولنور انكون
كتب فتاواده مذكوردر كه هر مؤمنه لائق اولان **اللَّهُمَّ**
إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَشْرَكَ بِكَ بِشَيْءٍ وَأَنَا أَعْلَمُ

و استغفر

و استغفر **لَكَ يَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَلَّمَكَ أَنْتَ عَلَّمْتَ الْفِيلُوبَ** دعا
مشغول اولمقد در هر كسسه كه بود عايله مشغول اوله
فخر عالمك دعاسى و لمسى حرمته حق تعالى كلمه كفردن
انك لسانى دنياده حفظ ايد و اخرته ايمان ايله كيدوب
حسن خاتمه احسان ايد و در لرايمه دين و فخر عالمك
روايت اولنور كه **خَصَلَتَانِ لَأَشْيٍ أَخْبَثَ مِنْهُمَا الشِّرْكُ**
بِاللَّهِ وَالْإِضْرَارُ لِلْمُسْلِمِينَ وَخَصَلَتَانِ لَأَشْيٍ أَفْضَلُ
مِنْهُمَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالنَّفْعُ لِلْمُسْلِمِينَ الحديث يعنى
شرك و اضرار دن اخبت ايمان و نفع دن احسن
برشى يوقدر حق تعالى انك خلق اندىكى اشيا اچنده
وينه فخر عالمك روايت اولنور كه كثير العمل قليل اليقين
اولان كسسه دن حسن اليقين قليل العمل اولان كسسه
خير ليدر دينى كثر عمل دن قوه يقين افضل و اولى
اولد و عيجون **اللَّهُمَّ تَوَرَّقْ لَوْ بِنَا بِنُورِ الْيَقِينِ وَظَوَاهِرُ**
بِأَعْمَالِ الْحَسَنَةِ فِي الدِّينِ وَاجْتَمَعْنَا بِحُسْنِ الْخَاتَمَةِ يَا أَرْحَمَ
الرَّاحِمِينَ بجمت حبيبك محمد و اله اجمعين **المسئلة**
الثالثة لوقال يهودى اوفى صفت پرتستائى

المسئلة الثالثة

مقدس اولدوغی اوزره واجب الوجود وغنی وقدر اولان
ذات بچونه بین المدمین موجود اولان ممکن الوجود
نه راجع اولمق تصور اولنور اکرجه اراده ازلیه سی
حسبی ایله موجود داتک وجودندن نجه حکم واسرار
خفیه ظاهره اولور سه ده زیر احکیم مطلقدر هر فعلنه
حکم متعددده وقواید متنوعه مترتبه ومتعقبه اولمی
حق ومحققدر احسان وخلق فعلی نجه معلله بالاعراض
دکلسه سایر افعالیده جمعی معلله بالاعراض دکدر
احیاء واماته وقبض وبسط ونفع وضرکی و بونلردن غیری
افعالی نه وارایسه **وجمع افعال الله** غایت حسن وکمال
ایله موصوف تصور قیحدن منزله ومضروفدر مثل بطریق
فرض المحال جمیع مؤمنین ومطیعین دار عذاب جهنمه قوسه
وجمع کافرن واهل عنادی دار نعی جهنمه قوسه بوفعلیه
قیح تصورندن عالی وبریدر که جمیع ماسوا مخلوقید
خالقک مخلوق اوزره فعل وامرنده قیح نجه تصور اولنور
خصوصا خالق بر حکیم مطلق اوله که هر فعلنده عقل
عاجز فهم اتمدیکی فضائل ومحاسن اولمق حق ومنصور

اوله

اوله **افعال الله** قیحدن عالی اولدوغی حق وثابت اولنجه ظلم
عالی اولمی اولویت ایله در که ظلم اقیح قیحدن در نته کیم
حق تعالی کلام مجیدنده بیورر **وَمَا رَبِّكَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ**
دی یعنی الله تعالی اعلم ورسوله یا محمد سنک ربک قوللرینه
ظلم ایدیجی دکدر وظلم اندن مستفیدر انتفاع عظیم ایله وظلم
غایت تنزه ایله مقدس ومنزه در ای مؤمن عارف
عقاید اسلامیة واجبه دن بواعتماد واجبک تصور وتصدیق
مؤمنه غایت لازمدر که مظنه خوف وهلاکدر احوال
دهره نظراً وحق تعالینک **لایسأل عما یفعل** کلام لطیفه
بواعتماد واجبه که افعال الله کمال حسن ایله موصوف
اولوب قیحدن کمال بعد ایله بعید اولمیسنه اشارت وار
زیرا هر مؤمنه بواعتماد واجب ولازمدر پس واجب
ولازم اولنجه افعال الله دن سوال واعتراض مؤمنه
نجه جایز اولور بلکه تسلیم وتوکل هر فعل حقّه واجب
ولازم اولور نته کیم شمس الروم المرحوم مثال طریق ایله
بیورر **لمصرع** نقش بانقاش نیز وچون کند یعنی
نقش نقاشه مخالفت وعناد وسوال اتمک متصور

دکدر کذلک مخلوقده خالقک فعلنه عناد و اعتراض
 اتمک ممکن دکدر اگر بونصور صد و راید رسه ده **معض**
 جهل و طغیانندن و عین خطا و خسرانندن ناشی اولسی
 محقق و مقرر در و فخر عالمندن روایت اولور که **وَلَا تَسْبُوا**
الدَّهْرَ فَإِنَّ الدَّهْرَ هُوَ اللَّهُ ای مصرفه و عمر فارضی دخی
 نظم ایدر لره فلا عبث و الخلق لم یخلقوا سدى و آن لم
 تکن افما لهم بالسیدیده دبی بوعا جز دخی نظم اتمشدی
نظم جوق عاقل و کاملر شد تله همه پر زار بس جاهل
 و عاظم لود و لتله اید هشیار ستر پی بونک عارف فهم
 ایلدی بی اخفا در و احد مطلق حق فعلی حسن و مختار
بس بونفاصیلدن ظاهر اولدی که واحد مطلق مطلق
 فعلی مخلوقه بکره مز کذلک فعل خاصیده بکره مز لطف
 و قهری کی که حقدر اما مخلوقک لطف و قهری کی دکل
 و حسابی کی که حقدر اما قوللرینک حسابی کی دکل
 و عدلی کی که حقدر قوللرینک عدلی کی دکل مخلوق
 ضعیفک فعلی خالق قیوم و قادرک فعلنه بکره مک
 نجه متصور در دکدر اما و صدقنا **بس** ای مؤمن
 موقن

موقن افعال اللهده ائمه دینک ذکر اند کلوی عقاید اسلا^{مه}
 فی بلدک ایسه صفات اللهده ذکر اند کلوی عقاید اسلا^{مه}
 فی بلکه **صفات الله** حقدر ذاتک عینیده دکدر غیریده
 دکدر عینی دکدر که صفات ذاتک نجه عینی اولور غیر
 دکل دیمکن مراد انفصالی جایز دکل دیمکن صفات
 الله ایسه ذات الله کی قدیمدر نجه انفصالی جایز
 اولور بوسوز علماء دینک سوزیدر اهل سنتدن اول
 بولجه اعتقاد ایدوب دیر که صفات الله حقدر ذاتک
 نه عینیدر نه غیریدر تنه کیم اخبار صفاتده هر مومنه
 تسلیم لازم اولوب اعتراض جایز اولما دخی قریباً سبق
 اندی **وصفات الله** ذات مقدس کی نفعت کمال ایلله موصوف
 و جمیع نقایصدن منزله و مصروفدر و هریری قدیر و غیر
 مخلوقدر برکسنه که مخلوق دینه یا قدیر اولمسنده توقف
 و یاشک ایده هاشا اول کافدر **اللهم اعوذ بک**
من ان اشرك بک شیئاً و صفات الله مابیننده ترتیب
 متصور در دکدر یعنی بعضی صفتی ایلله اتصافی بعضدن
 اول اوله اوله دکدر زیر بعضی ثانی حادث اولور صفات

ل
 انک
 ۸۱

الله دن هر بری ایسه قدیدر ذات الله دن انفصال
 وانفكا کی متصوره کلد هر بری کاملات و تامات در محد
 و محدوده و موقته دکلر ذات مقدس کی **و بوصف**
 کاملات و تامات ایله ازله و ابده متصف در انصاف
 انفصال وانفكا کدن مقدس و منزله در که صفات الله
 هر بری ازلی و ابیدر ذات الله کی یعنی یوقلق اولشده
 و اولشده پس بوایکسندن منزهدر لر **وصفات ذات**
 اهل سنت اتفاقا ذکر اند کلدی وزره پدیدر بری علمد یعنی
 هو تعالی علمد علم صفی ایله متصف در لکن مخلوق علی
 کی علم دکل زیر احد و غایتدن منزهدر نته کیم کلام قدیمده
 دیدی **قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ**
أَنْ تَنْفِدَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا بلکه علم
 بر صفت قدیمه در که معلومات انکله منکشف اولور
 و قدرت صفی انحق موجوده تعلق ایدر معد و مه تعلق
 اتسه موجود اولور اما علم صفی موجوده حال وجودنده
 نیجه تعلق ایدر سه حال عد منده ده او یله تعلق ایدر نته
 کیم علماء اهل سنت تحقیق ایدر لر که واحد مطلق ازل
 ازال

(تذکره)
 (ن)
 (ن)

ازال و لویکن فی شئی و لا حالده عالم بعد عالم و قیامده
 تقدیرات کی مخلوقات و مصنوعات اشخاص و احوالی اعما
 و اعما لی علم ازلیسنده نیجه ثابت و معلوم واحد مطلق اولد
 ایسه وجوده کلد کلرند نصکرده ده اول وجه او زره
 تحقق و ثبوت بولشدر در بغیر زیاده ذریه و لانقصان
 خردله **جناب** علم ازلی الهی موجوده وجودی وقتنده
 تعلق ایدر قبل الوجود تعلق انمکدن منزله و مقدس
 خاطره کلنی کلمدن اول بلور کلد و کی کی نیجه بلور سه علم
 ازلی ابکی مابیننی فردن منزهدر آمنا و صدقنا قد تقا
 و تقدس **بروخی** قدرند یعنی حق تعالی قادر در قدرت
 صفی ایله متصف در لکن مخلوق قدرتی کی دکل مخلوق
 قدرتی عجزدن خالی تصور اولمز بلکه بر صفت قدیمه در که
 مقدوراتک وجودنده تاثیر ایلر تعلق قتنده و قدرة حقه
 نهایت یوقدر و مقدوراتک آکا نسبتله تفاوتی یوقدر که
 اون سکر بیک عالمی بر آنده یار تمقله خردله بی بر آنده
 یار تمق مابیننده قدرة حقه نسبتله تفاوت یوقدر
 قدرة حقت خلق خردله ده تاثیر نیجه ایسه خلق

بواغتناد حقدن جبر لازم کلنی علم
 معلومه تعالی اولق کلدی ایله عیون
 جبرینی قطع ایدن جواب صوابه ایدر
 اولسه بر کلام ایله ملزم و مجاب اولور
 اولن دی نته کیم قیامد در اولور و منه سبحانه
 و تعالی التوفیق یفهم التحقیق
 مکر

ا
 ع

۱۴ عالمینده ده اویله در بلا تفاوه **بریده** حیوة در یعنی حق
 تعالیٰ حق در حیوة صفی ایله متصف در خلق حیات
 کی جسم و دم ایله دکل بلکه بر صفت از لیه در که ثبوت علمک
 جوازین ایجاب ایدر **بریده** سمع در یعنی الله تعالی سمع در
 سمع صفی ایله متصف در اما مخلوق سمع کی اعضا ایله
 دکل بلکه بر صفت از لیه در که مسموعاته تعلق ایدر صوت
 رعد له صوت قد مده فرق اولمقدن بوصف از لیه مقد
 صوت رعد نه تعلق ایدوب انکله منکشف اولور سه
 صوت قد مده بویله در مخلوقات سمعی کی دکل **بریده**
 بصر در یعنی حق تعالی بصیر در بصر صفی ایله متصف در
 مخلوق بصری کی کوز ایله دکل بلکه بر صفت از لیه در که
 مبصراته یعنی کورینلره تعلق ایدر و بو تعلقده شمس ضحا
 ایله لیلله مظلمه ده هجر اسود اوزره اولان نملله سودا
 مابینلرنده فرق یوقدر اولی نیجه کور سه ثانی ده اویله
 کور در **بریده** اراده و مشیت در که حق تعالی اراده و مشیت
 صفی ایله متصف در مخلوق اراده و مشیتی کی دکل
 بلکه بر صفت از لیه در که مقدوری وقت مقینه تخصیص

۱۴

۱۵

۱۶

اراده و مشیت

ایدر
 از لیه و یکر

ایدر و جمیع موجوداته عامد را کثیرا کثیرا اعیان اکر اعراض
 حق تعالیٰ نیک اراده و مشیتش بر موجود وجوده کلم **شما**
نن لا یخیر فی ملکک الا ما یشاء بریده **کلام** در یعنی حق
 تعالی کلام صفی ایله موصوف در لکن مخلوق کلامی کی
 دکل که مخلوق کلامی حروف و اصوات جنسند ندر
 بلکه بر صفت از لیه در که حروف و اصواتن منزله سکوة
 و آفتدن مقدس در انک ایله قول لرینه خطاب ایدوب
 امر و ناهی اولور **اما** قرآن کلام الله دالدر کلام الله
 انک معناسیدر انکچون ایمة اهل سنت بیان ایدر لکه
 قرآن مصاحفه مکتوبدر قلوبده محفوظ السند
 مقربنی اوزره منزلدر پس کتابم مخلوق قرائتم مخلوق
 حفظم مخلوق در اما قرآن کلام الله در غیر مخلوق در نه
 کیم فخر عالمدر روایت اولور **القرآن کلام الله تعالی**
غیر مخلوق فمن قال به مخلوق فهو کافر بالله اعوذ بک
ان اکون من الجاهلین واجعلنا من الذین اتقوا ومن
 اهل الیقین **اما** صفة تکیونی ما ترید یلر اثبات التسلر در
 اشعر یلر اثبات التسلر در **و حق** تعالیٰ نیک ذات مقدسی

کلام

اینها

غایت وحد و تصور و تفکر در منزله و مقدس اولد و غی کی
 ذکر اولئان صفات ذاتن هر بریده امور مذکوره دن
 جمیعاً منزه در مثلاً حق تعالی نیک علی حق در لکن در یار
 مرکب اولوب نجه بیک کوه یا زلسه و دو کفسه علم حق
 نهایت بولمز هرته مرتبه بی عقل تصور اید رسته اندن عالی
 اندن کثیر اعتقاد اولفق لازمدر زیرا انک کی اعتقاد
 اتسک متناهی اعتقاد اتمش اولور سک بو ایسه ذات
 اللهده کفر و خطا اولد و غی کی صفات ذاتده ده کفر
 و خطا در نته کیم ذکر اولندی **و کتب حدیثه** ذکر اولنور که
 حضرت موسی و خضر صلوات الله علی نبینا وعلیهما کیده
 اولنور در لکن بر عصفور کنتک کنار نه قونوب منقاری ایله
 دریادن بر قطره ایچد گده حضرت خضر دیدیکه یامو
 بنم علم و سنک علمک علم الله قتنده اول عصفور ک
 منقاری ایله اخذ اندیک قطره کبیر برزه و سکا لایق
 اولان علم ایله مغرور اولمقد در همهما الله **و علماء** **دی**
 حضرت خضرک بو کلامنی تحقیق ایدر لکه بو کلام لطیف
 مقصود عرفا بو تمثیلدن بینهماده غایت تفاوت ظاهره

اولدو

اولد و غیچو ندر حقیقت تمثیل مراد دکدر که قطره و دریا
 متناهی در اما علم لری متناهی علم الله غیر متناهی در هیچ
 متناهی نیک متناهییه نسبتی متناهی نیک غیر متناهییه
 نسبتی بیکه مک اولوری دینی و وصف واحد مطلق
 ایکی قسمدر بری صفت ذات در صفات ثانییه مذکوره کی
 که ضد لری نقصاندر ذات واحد مطلق ضد لری ایله
 انصافدن منزه در علم و حیوة و قدرة و سمع و بصر و ارادة
 و کلام و تکوین کی بری صفات افعالدر ضد لرنده نقصان
 بو قدر واحد مطلق ایکیسی ایله ده متصفدر قبض و بسط
 منع و اعطاء لطف و قهر کی **و وصف** واجب الوجود بر وجهه
 دخی ایکی قسمه منقسم اولور بری صفات ثبوتیه که صفات
 ذات و صفات افعالدر الان ذکر اولندی بری صفات
 سلبیه در ذات واجب الوجود ک عموماً جمیع تقایید
 خصوصاً آثار امکاندن تنزه و تقدسی کی که انشاء الله
 قریباً ذکر اولنور اوله صفات ثبوت دیر لرنانی یه نعوت جبروت
 دیر لرنانی یارب العالمین باوصافک العظیم و وحده
 ذلک القدیر بصدیق امر تنابه فی کتابک الکریم و خطابک

یا
 ذی
 الجلال
 و
 الاکرام

العميم **أما ذات واحد مطلقه** اعتقاد صحيح و واجب و اول
اولدركه هر مؤمن موقن تصديق قلبى ايله ديه **قل هو الله احد**
يعنى ذات واجب الوجود بر در عدد طريقى ايله دكل بلكه
شريك و مثلدن منزله اولسى طريقى ايله و وجود ذاتى
غيريدن دكل واجب الوجود در جميع ماسوا ممكن الوجود
درو واجب الوجود اولان واحد مطلق ذاتى بر موجود
ذاته بكرة ممكن منزله و مقدس در تنه كيم كلام قديمده
ذات مقدسنى **ولم يكن له كفوا احد** دى وصف ايلدى پس
ذات معبود باحق تفكر و تصور عقليله ادر اكدن منزله
زير عقلك تصور و تفكرى موجودات ماسوايه تعلق
ايدر دايره عالمدن خارجى تصور و تفكر ايدم من ذات
واجب الوجود ايسه مماثلة مخلوقدن منزله در باعقليله
نجه ادر اكد اولنو ر عقليله ادر اكدن منزله اولدوغنى
ينه عقل ادر اكد ايدرانكچون **ولا تتفكروا فى ذات الله**
حديث صحيح ايله مؤمنين تفكر ذاتدن نهى اولدى اما
وحدانيت و وجودنى عقليله تصديق واجبدر انكچون
حق تعالى كلام قديمده **فاعلم انه لا اله الا الله** قولى بوله
و حقيقى

و حدتنى تصديق ايله امر ايدى **ولو كان فيهما اله الا الله**
لفسدتا كلاهما ايله وحدانيتنه استدلالتى بيان ايلدى
و حق تعالى حضرت موسى صلواة الله على نبينا و عليه
حكايته بيا ننده **قال ومن ربكما يا موسى قال ربنا الله**
اعطى كل شئ خلقه ثم هدى ديدى يعنى فرعون حضرت
موسى دن من لفظى ايله كه مشخص ذاتدن سؤال اچوند
قونداشى هارون ايله كندينك ربيلرينك ذاتدن سؤال
ايدى حضرت موسى وحدتنه دال اولور افعالى ايله
جواب و پردي اسلوب حكيم و جهلى اوزره كه ذات
واحد مطلق تشخص و تعييندن منزله را كاعقل ادر
كسه انكله ماموردكلدر اما هر عارف توحيدى ايله ما
در برزم بجز ايسه شول ذات منزله كه جميع مخلوقينه
هر محتاج اولد قلوبى اشياي اعطا اتمشدر و انكله
انقاعه ده هدايت اتمشدر جميع اشيا ذاتا و صفا و فعلا
اكا محتاجدر پس الوهيت اكا مخصوصدر دى **اكر سوالنه**
كوره ذاتك تشخص و تعييندن منزله و مقدس اولسى ايله
خبر و پرسي ايدى مردودك نفوت جبروت اولان

وصف تقدس وتنزهه عقلی ابرمزدی و ایرمکله ملزم
 اولمزدی و مأمور به و مقصودك غیریه توغل اولورد
 اما توحید ذات معبوده دال اولور افعال ایلله جواب
 و یرمك ایلله الزام حاصل اولوب ملزم اولدی و مقصود
 و مأمور به دن غیره عدول اولمزدی اهل تفسیرك ذکر
 و بیانلری بوجه اوزره درالله تعالی اعلم و رسوله **پی**
 هر عارفه روشنند که کمال معرفت علم ممکن و واجب ایلله
 علم محال ما بینتی فرق اتمکد ربو فرق ایلله علم و جهلنی فرق
 اتمش اولور کماله و اصل اولور اگر فرق ایده منزسه ضلالت
 قلور مؤمن موقنده پس کمال معرفت توحیده اول زمان
 و اصل اولور که معبود بالحقک وجود و وحدتنه
 عالم اولوب تصدیق و اقرار ایده اما ذاتک ادر اکنه
 عقل عاجز اولد و غین بلوب ادر اکنه مقدس و منزه
 اعتقاد ایده که تا حقیقه معرفت توحیده و اصل اولور
 و انا مؤمن حقادیمکه قادر اوله و بو علم علم توحید
 در که سعادات دنیا و عقبای و فضیلت صغری و کبری
 و بعثت رسل و انبیاء و غایه خلقت جمیع اشیا بود در العلم
 نقطه

نقطه کلام صحیحده بوکا اشاره وارد در عارف اولان
 بونی سهل عدا تمز و عجز دن غیریه ایلله شکر اتمز و هر مؤمنه
 لازمدر که معبود بالحقک واجب الوجود اولمسنی
 و موجوداته بکنه مکدن مقدس و منززه اولمسنی یقینا تصدیق
 ایدوب ادر اکنه و فهمنده تردد و مسامحه اتمکدن غایت
 تحاشی اتملیدر زیرا ذکر اولنان جمیع صفات کمال ایلله انصاف
 تصدیق اوله مبتنی و موقوفدر و جمیع صفات سلبيه
 جبروتیه تصدیق نالیه مبتنی و موقوفدر **پی** ذات
 واجب الوجود و واحد مطلق و معبود بالحق جمیع صفات
 کمالی ایلله از لیدر که بوقلق و نقصان سبق اتمکدن منزهد
 که در بوقلق و نقصان عارض اولمقدند فمقدسد
 یریدن کمال ذات و صفات و افعالنه بر حسن عارض
 لمقدنده منزهد رمثلا اون سکر بیک یادخی زیاده
 ک و وجود و عدمی کبریاسی یا تنده بر در بونلرک
 وجوددن کمال ذات و صفات و افعالنه شایبه حسن
 و کمال عارض اولمقدن و عدمی ایلله شایبه نقصان
 لاری اولمقدن مقدس و منزهدر کما قال الله تبارک

و در کلمات القدسیه با عبادی
 و از کرم و انکم و حقیران و اعراض
 شکر از ده ذکر کمال شکر با عبادی
 اولکم و از کرم و انکم و حقیران
 شکر با نقص کمال شکر با عبادی
 انما علی کمالکم احصیایم اوفایم ایا ما یجد
 خیر اعلی الله کما فی ربه غیر ذلک فلا یجوز
 الانفسه راه سلیم ابدت رضی الله عنه
 و من ربه و مناه
 عملده حقیر قدر نفع و یا ضرر سنجیده نیت ای بار
 اگر به خاطر این ظهوری او دم حمد این خطایم بل اولدی
 اگر اشکر سبک اینم ابدت کماله افریده بیکیم
 سوره

وتعالى **الله** عن **المالين** زیرا وجود امكانی ايله جناب
واجب الوجوده بر امر عارض اولمدوغی عارف بالله اولان
جان صفییه بلا شک ظاهر و نمایاندر **پس** ذات واحد
مطلق جسمین منزهدر صورتدن منزهدر تعیندن
منزهدر اوزرینه جریان زماندن منزهدر مکانده
تمکندن منزهدر ثرا ده تمکندن نجه منزه ایسه جنت اعلی
و عرش اعظمه ده تمکندن اویله منزهدر جمیع اشیا یه
حال اوله دن و جمیع اشیا که محل اولمقدن مقدسدر
طوغه دن و طوغمندن منزهدر یکه دن ایجه دن کلکدن
کتمکدن منزه و مقدسدر ذاتی برشیدن خلق اولنمقدن
نجه منزه ایسه ذاتندن برشی خلق اولنمقدن مقدسدر
و جمیع ماسوایی یوقدن خلق اتمشد ر یوقه وجود و بر مک
آکا مخصوصدر و جمیع اشیا یه ذاتا قریب اولمقدن منزهدر
اگر تحت الترا اکر فوق عرش علا اما و صفا جمیع اشیا یه قریبدر
جمیع اشیا نك وجود و بقاسی انك خلقی و قدرة و ارادة
و مشیتي ايله در و جمیع موجوداته عالم و جمیع مبصراته بصیر
و جمیع مسموعاته سمیعدر و اما جمیع اشیا ذاتا و وصف ذات
واجب

۳۰
واجب الوجود دن بعید و متباعد در که جمیع اشیا حادثه
در صفت حدوث ايله متصف لدر اما ذات واجب الوجود
قدیمدر و وصف قدم ايله موصوفدر وجود واجب ایسه
وجود امكانی تعلقدن منزه و مقدسدر انچون علماء دینی
واحد مطلق هر بشیدن اولدر هر بشیدن آخردر هر شیک
فوقنده در هر شی ايله بله در دیر لر لکن مراد و صفا دیمکدر
حاشا ذاتا دیمک دکلدر و هر بشیه کندی نفسندن
قلبه وریدن دن روحه حیاتندن بصوره نظرندن قریبدر
دیر لر لکن بر قرب ايله قریبدر دیر لر که اول ذات قدیمک
وصفیدر تقریب و تقرب ايله دکل یعنی یقلشد ر صه
یقلشده ايله دکل که اول تقرب ذاتیدر جهات و صورته
اقتضایدر **تعالى الله عما یقول الظالمون** تنه کیم عبد مطیع
اللهه قریبدر عبد عاصی الله دن بعیددر قرب و بعد ذاتی
دکلدر قرب و صفیدر وصف احسانندن قرب و بعد
دیمکدر یا خود بلا کیف دیمکدر یعنی قربنه اعتقاد ایددر
اما کیفیت قرب و بعد فی تصور انمزع عقلیه تصور اولنا
قرب و بعد دکلدر دیر ز بود ذکر اولنا جمیع تقدیسات

وتعالى **لغنى عن العالمين** زیرا وجود امكانی ایلله جناب
واجب الوجوده بر امر عارض اولمدونی عارف بالله اولاً
جان صغیه بلا شك ظاهر و نمایاندر پس ذات واحد
مطلق جسمی منزه در صور تدن منزه در تعیندن
منزه در او زیننه جریان زماندن منزه در مکانده
نمکندن منزه در نژاده نمکندن نجه منزه ایسه جنت اعلی
وعرش اعظمده ده نمکندن او یله منزه در جمیع اشیا یه
حال اولمه دن و جمیع اشیا که محل اولمقدن مقدسدر
طوغه دن و طوغرمدن منزه در یمه دن ایچمه دن کلمکدن
کتمکدن منزه و مقدسدر ذاتی برشیدن خلق اولمقدن
نجه منزه ایسه ذاتندن برشی خلق اولمقدن مقدسدر
و جمیع ماسوایی یوقدن خلق اتمشد ربوقه وجود و یرمک
آکا مخصوصدر و جمیع اشیا یه ذاتا قریب اولمقدن منزه در
اکر تحت الذاکر فوق عرش علا اما و صفا جمیع اشیا یه قریب
جمیع اشیا نك وجود و بقا سی انك خلقی و قدرة و ارادة
و مشیت ایلله در و جمیع موجوداته عالم و جمیع مبصراته بصیر
و جمیع مسموعاته سمیعدر و اما جمیع اشیا ذاتا و صفا ذات
واجب

واجب الوجود دن بعید و متباعد در که جمیع اشیا حادثو
در صفت حدوث ایلله متصف لور در اما ذات واجب الوجود
قدیمدر و وصف قدم ایلله موصوفدر و وجود واجب ایسه
وجود امكانی تعلقتدن منزه و مقدسدر انچون علماء دین
واحد مطلق هرشیدن اولدر هرشیدن آخردر هرشیک
فوقنده در هرشی ایلله بله در دیر لکن مراد و صفا دیمکدر
حاشا ذاتا دیمک دکلدر و هرشییه کندی نفسندن
قلبه و ریدندن روحه حیاتندن بصوره نظرندن قریبدر
دیر لکن بر قرب ایلله قریبدر دیر لکه اول ذات قدیمک
وصفیدر تقریب و تقرب ایلله دکل یعنی یقلشد رمله
یقلشده ایلله دکل که اول تقرب ذاتیدر جهات و صورده
اقضایدر **تعالى الله عما يقول الظالمون** تنه کیم عبد مطیع
الله قریبدر عبد عاصی الله دن بعید در قرب و بعد ذاتی
دکلدر قرب و صفیدر و وصف احسانندن قرب و بعد
دیمکدر یا خود بلا کیف دیمکدر یعنی قربنه اعتقاد ایدر در
اما کیفیت قرب و بعد فی تصور اغترز عقلیله تصور اولنا
قرب و بعد دکلدر دیر زبوا ذکر اولنا جمیع تقدیسات

و کمال وحدت ذات و کمال صفات و انکسار از
بعضی کان الله و لم یکن معه شیء عالمی غیره
آیه و کمال فی الزیاده و انقصا او کمالات
و باقیه کمال آن و کمال صفات و کمال انصاف
نزد و تقریب و لو یان او کمال مفید و ترید
هو الصغیر فیه کمال ایمان زیاده و نقصان
قبول امکان و کمال انسانی

181 09-09-11

و قد قال صلى الله عليه وسلم ان الدعاء على
اختراع البصائر كما اختراع الاربعة فان اللاد الكا
الطبيعه فما يطلبونه انهم يفتنون ذات واصب اليهود
كوز اليك كلفتم ثم جرد عقلكم فقلتم انما ان
عزس اعظمه ما اطلعه او لم يكن رجل اعلم في
طلب ابدركم فقال انا عبد مال الاري فقال
وقال بل انت ربك فقال العيون بين يدي حضرت
كف تراه قال لا تذكره الايمان يفتن بك
تذكر انك اقل من سوال ابدركم او لم يكن
عليكم الدعاء وجهه عبادت ابدركم او لم يكن
يورد اليك كوز كوز اليك كوز كوز اليك
جبه كوزين يورد اليك كوز كوز اليك
عقلكم كوز نور ايمانكم يفتن ذات واحد مطلق كوز اليك
ولنتم كن نور نقول اليك كوز كوز اليك
ايمان كن نور كوز اليك

اولدوغی کی صفی علیده حقد رکن عقلیله تعقلدن حد وفا
 منزهد که ذکر اولندی و فعل اختیار سیده حقد رکن
 عقلیله تعقلدن وحسن و حکمتی حد و غایتدن مقدس
 دیوب ذات مقدس و وصف مقدس و فعل مقدس اثبات
 ایده سک که هر برینک هم تحقیقنی هم تقدستی تصدیق
 ایله **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ** خطابی قدیمی ایل
 عامل اولوب شرف ایمان ایله مشرق اوله سک زیرا ذات
 واجب الوجود ذات ممکن الوجوده بکر ممکن منزله اولدی
 کی وصفیده وصف ممکن الوجوده فعل ممکن الوجوده
 بکر ممکن مقدس در **سب** حاصل تصدیق مؤمن وجوده
 اولوب وجوددن غیری اگر ذاته اگر صفاتده اگر افعاله
 برنطقه قدر تلوی اولدوغنه دخی تصدیق لازم اولنجه
 حقیقت تصدیق شرعینک تحقیقنده عجز و حیث لازم
 اولدی زیرا غایتی عدم ادراک عجز و حیثی مستلزم اولنجه
 غایتدن تنزهنی ادراک مستلزم اولسی اولویت ایله در
 انکچون هر عارف **مَا عَرَفْنَا إِلَّا حَقَّ مَعْرِفَتِكَ** دیدی و مشایخ
 عظامدن ذوالنون مصریدن روایت اولنور که **التفكر في**

ما عرفت
 ما عرفت
 ما عرفت

الله

الله جهله الاشارة اليه شرك وحقبة المعرفة حيرة
 دی بیان اتمشور علیه الف تحیه و الف رحمة و فی عالمدن
 روایت اولنور که **اللهم زدني قبك** تحیر ادبی دعا اندی
 زیرا ادراکه عدم تحیر ادراک غایتی مستلزم در مؤمن
 خود غایتینک عدم ادراک تصدیق ایدر پس کنه معرفت
 ادعاسی خطا اولور اما **سبق ایدن** کلام اوزده نور اعظمک
 نعرف الله حق معرفته كما وصف نفسه في كتابه بجمع صفاته
 دیمه نك وجهی نه اولور **وجهی** ذات و صفات و افعالک
 غایت و کیفیتلرینک ادراکنده عجز و تحیر اولوب الحق وجود
 تصدیق اتمک صفات کمالیله قرانده بیان اولنان کی
 انصافی تصدیقده عجز و حیثی مستلزم دکلدر مؤمن
 عارف ذات و صفات و افعال واحد مطلقک ادراکنده
 متحیر اولسک الحق بونلرک وجود و ثبوتی تصدیق اتمسک
اما ذات قدیمک بوصفات عظیم ایله انصافنده متحیر
 اولسک بوظاهر دکلیکه هر مؤمن معرفت ذات واجب
 الوجود و صفت علمنده کمال معرفت ادعا اتر سده لکن
 ذات واجب الوجودک علمیلله انصافنده حق معرفت

ادعا ايدركه علميله اتصافى يقيناً بلورفاين هذا من هذا
و بوجيرت علمده حيرتد حيرت مد و حدركه مثلاً مؤمن
موقن واحد مطلقك صفة كمال ايله ذكر اولثان كى اتصافى
يقيناً بلورو واحد مطلقك وصفه علمك وجود و تحقيقى تصديق
ايدرد ذات وصفاتك كنهك معرفتده عاجز و متخير ايسه ده
معرفت غايتده عاجز اولد و غيچون اصل معرفتى انكار اتمز كه
حقى انكار اولور تفريط اولور اصله معرفتى اولد و غيچون
كنهه ده معرفت ادعا اتمز كه بوعلميله جهله عدم فوق
اولور افراط اولور و بومعرفت ايله و مايدرك كنهه
لايترك كله كلامى و الخوض فى غاية الادراك اشراك
والعجز عن درك الادراك ادراك خبرى ايله عامل
اولوب المجاهل اما مفظ او مفظ عتابندن امين اولور
واما جهله حيرت سوفسطائيك حيرت كى كه
حقيقت اشياى كماله هو حقه ادراكده عجز لوى اولدو
وجود اشياى دغى انكار ايدوب **اوليك كالانام بلهم**
اضل خطاب و عتابنه مظهر اولور لى **اللهم اعوذ بك**
من شر و انفسنا و من سيئات اعمالنا و حضرت مثلاً

حيرت مد و حدركه
بوجيرت

بو كلام صدرنى كبر رضى الله عنه
جانب برى كى لى
روايت
اولور

دوى

دوى و عرفارضى مصرى عليها الرحمة و الغفران حيرت
مد و حه يه اشارة بيور رلر و درلر كه جنين بنمايد كه
ضداين جز كه حيرت نباشد كاردن نه جنان حيرت كه
پشتست سوى اوست بل جنين حيران كه غرق و مست
اوست و ما اهرت حتى اهرت حيرت مد هباً
فوا حيرت ان لم تكن فيك حيرت فخر الروم ابو السعود
المرحوم دن روايت اولور كه نظمه بوجيرت اشارة ايدرد
عالم حيرتدن اوز كه بر مقامه ايرمدم منتهى راه عرفان
عالم حيرت كى و بوعاجز دغى ديمشدى اى بوجه اولان
همه وهم و خيال و قالدن فهم اولندى هرنه ديندى
نطق اهل حال دن بزم عرفان آخوه ايردى ولى هب عارفا
اولد يلر وصف وجودك غير يسنده لال دن و عرفادى
دعشرد كه **العقل لا دراك العبودية لا ادراك الربوبية**
يعنى عقل ايله عاقلك قول اولوب مولا سنك امرية افتنا
وامرى بلنور مولا سنك عظم نشان و ربوبيتى بلنور نته
كيم بر محرابى بي پايانده يانن جواغ ايله جواغدارك كاروبار
روشن اولور اول صحرار روشن اولور سه ده و عقل مهدى

كاه خبان بنمايد و كاهى جنين

شهادت اید که عقل عاجز اما کافی ادراک نفسی مکنیده عاجز
 ایکن ادراک ربوبیت والو هیت ذوالجلالده عاجز اولسی
 اولویت ایلده درانکچون ایمه دین و علماء محدثین **من عرف**
نفسه فقد عرف ربه حدیث صحیح جامع الکملک بیاتنده
 اوصاف مخلوق حادث اوصاف خالق قدیمه مخالف و ضد
 اولوب هرشی ضدی ایلده منکشف اولدوغی اعتبارا ایلده دیرلر
 برعارق وجود فی امکانی اولمق ایلده بلسه **رب موجد فی**
واجب الوجوب اولمق ایلده بلور **ونفسي عبودیت** ایلده
 بلسه **رب موجد فی ربوبیت** ایلده بلور و **نفسی فنا** ایلده بلسه
ربی بقا ایلده بلور و **نفسی زوال** ایلده بلسه **ربی کمال** ایلده بلور
ونفسي ذنوب ایلده بلسه **ربی غفار الذنوب** اولمق ایلده بلور
ونفسي عيوب ایلده بلسه **ربی علام الغیوب** اولمق ایلده بلور
ونفسي لهو ایلده بلسه **ربی عفو** ایلده بلور و **نفسی غنا** ایلده
 بلسه **ربی غنا** ایلده بلور و **نفسی اضطرار** ایلده بلسه **ربی**
اختیار ایلده بلور و **نفسی ذلت** ایلده بلسه **ربی عزت** ایلده بلور
ونفسي غواتیل ایلده بلسه **ربی هدی** ایلده بلور و **نفسی نقصان**
 ایلده بلسه **ربی احسان** ایلده بلور **صدق رسول الله و صدق**

حبیب

حبیب الله ونخر علی ذلك من الشاهدين **ومعرفی لازم**
 اولان مسایل مهمه دندر قضا و قدرک معرفتی یعنی بوعالم
 وجوده کلن اشباهه ایسه الله تعالی نیک حکمی و تقدیری
 ولوح محفوظده کتبی ایلده اولسی و آکاخالف برشی وجوده
 کلمسی علم الله مخالف برشی وجوده کلده وکی لکن تقدیر
 و کتایت علم ازلییه تابع اولوب علم ازلی معلومه تابع اولمق
 جواب حق و پرصوابی ایلده جبر مندفع اولور اهل جبرک
 عروقی قطع ایدن بوجوابد رعلما تحقیقندن استماع اولنان
 اوزده و کتب فقهیه دن حاوی قدسی نام برکابده ایمه دین
 و علماء محدثیندن صادر اولان اقواله موافق بر تحقیق صادر
 اولمشد که مکسه دن صادر اولمشد رنتیجه و ترجمه سی
 اولد که اصل قضا و قدرک معرفتی الله تعالی یه مخصوص
 اسرار الهیه دن برسر و دکه انی نه بر ملک مقربیه نه نبویه
 نه ولی یه بلد رمشد رعلم از لیدن غیر بر مکسه نک علی آکه
 تعلق انحر و تعلق تصور اولنر لکن هر مؤمنه حقیقتی تصدیق
 لازم د معرفتی طلبدن اجتناب ایلده زیرا علم ایکی قسمدر
 بری علم موجود علم دین کی بری علم مفقود قضا و قدره علم کی

اینها و اینها
 لا اله الا الله

علم موجودی انکار کفر اولدوغی کی علم معدومیده طلب کفر در
اسه پس بوندن بحث و بونی تذکر و تصور جایز دکلدرا لاجایز
اولمزدی کسیه بلمز دی تفکر جایز در ذات واجب الوجود کی که
تفکر و تصور دن متزهده تفکر و تصور جایز دکلدرا لامقد
اولوب عقلیه ادر اک اولمقدن عالی اولدوغی جهندن
بحث جایز و واجب پس ملحدک نادانلق صفة لازمه سی
اولدوغی ظاهر و نمایان اولدی که علم موجودی انکار علم معدوم
ادعا ایدوب بچون نماز قلمز سک دینلده که تقدیر بویله
ایمیش دیر تقدیر علم ادعا ایدر نماز فرضیدر دینلسه بلمز دیر
شروط صلوة اوقیدم دیر علم معدوم علم ادعا ایدر علم موجود
عدم علم شول ثعلب کی که اکل حیفة ایدر حکمتدن دم اورر
اللهم اعوذ بک منک وتو اعظک فقه اکبرنده ذکر
اندکی مسایلنددر **ولا يجوز ان نقول ان الشيطان يسلب**
الايمان من العبد المؤمن قهرا وجبرا ولكن نقول العبد
يترك الايمان فيسلب منه الشيطان اسه یعنی اهل ایمانه
جایز دکلدربوسوز که تحقیقا شیطان اعوذ بالله منه
مؤمندن ایمانی جبر او قهر اسلب ایدر دیر زیرا که قادر اولسه

طلب
العبد المؤمن
من الشيطان

ایدی

ایدی لباس ایمان ایله مشرف بر کسسته بی یروزنده قومزدی لکن
دیمک جایز که شیطانک اغواسی ایله عید عاجز کندی اختیار
ایله حاشا ایمانی ترک ایلر کان اولده سلب ایمش اولور پس
ای مؤمن موقن سن بلکه بو خوف خوف خاتمه در بویسه
برخوفد که اختیار و ابرارک قلباری بو خوفک تفکر ندن
محترق اولمشدر لکن حسن خاتمه قضا و قدره مبتنی اولق
ایله تصور و تفکر حسن خاتمه جایز دکلدرب بلکه امر اولنان
واجبات ایله عمل ایدوب اعمال سعادت تحصیلنه سعی لازمه
نته کیم فخر عالم احوال خاتمه دن تغیر اولمزدی بیان اند که
اصحاب کزین دیدیلر که **افلا نکل علی کتابنا** یعنی بزکایزه اعما
و انکا ایدوب علی ترک ایدر میز فقال صلی الله تعالی علیه وسلم
اعلموا فکل منسرحا خلق له یعنی تقدیره اعتماد ایدوب علی ترک
اتمک زیراعلی ایله مأمور سن بو علم موجود در بونک ترکی جایز
دکلدر تقدیر ایسه ذکر اولنان اوزره علم مفقود در آ که
انکا واعتماد جایز دکلدرو معلوم واجبی امر مجهول اچون ترک
مؤمنه لایق دکلدرب لکن واقع اولان ینه مقدره موافقد
بله جبر نته کیم ذکر اولندی تقدیر علمه تابع علم معلومه تابعه

دین پس مؤمنه واجب بود که نامور اولد و غی اعمال صالحه
 سعی ایدد لکن ینہ قضایہ و تقدیرہ حقد و دیوب اول متغیر
 اولن اعتقاد ایله اعتقاد بویله اولنجه خوف خاتمه لازم
 اولور و حیرت و دهشتی مودی اولور پس **الحیرة من کمال**
الایمان جز که حیرانی نباشد کاردین بستی ظاهر و متحقق
 اولور و مؤمنک امن و یاس خوف و رجابتینده اولد و غی
 ثبوت و تحقق بولور **وانصدع قلوب الرجال من خوف الخاتمة**
 خطابندن قلوب اهل نفس نارد و زخده قالور **الامات**
من قهرک یاذا الامان **اتناخیر النافی کل ان** نیازی اجابت
 بولور لکن مؤمن موقنه لازم حسن ظند رنته کیم فخر عالم حد
 قدسی سنده **انا عندن عبیدی** دین رب رحیمک احساننه
 اشاره اتمشد و حق تعالی کلام مجیدنده خبر و پر **یثبت**
الله الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة
 دین یعنی رب العالمین ارحم الراحمین اولان الله مؤمن قوللری
 دنیا و عقباده قول ثابت که کلمه لا اله الا الله محمد رسول
 الله در تصدیق قلبی به مقارن اولد و غی حالده بونک
 ایله ثابت قلوبسا نلرندن ذکر قلوبلرندن تصدیق و اعتقاد
 کمر

نیت که خوف خاتمه ترک سلاک
 سبب در میوه سیفده انانتم
 رحمه الله اکرم و
 نقل از
 سید

کمر برعل ایله زیرا بر قولیکی بر قولیله الله ثابت قله انی بر تنه
 ازاله ایدد **من اللهم ثبت قلبی علی الایمان و الاسلام و لا یجمعنا**
من الذین یأسوا من الاقسام پس ای عارف منصف بو خوف
 مؤمنک قلبنده قهر عظیم اولنجه که بو خوف خاتمه ده کفر احباب
 انا مؤمن حقادین موقنک خوفیدر یا حالا کلمه کفر دن لسا
 حفظ اتمین نجه خوف اتمز که بو کفر محقق در **اللهم اعوذ برضاک**
من خطاک و بمعافاتک من عقوبتک و اعوذ بک منک
 و هر مؤمنه خوف خاتمه اولنجه هر کفر ده احتمال حسن خاتمه
 محقق اولور لکن مابینلرنده فرق حال اشرف ایمان ایله مشرف
 اولوب انا مؤمن حقادین مؤمنک قلبی التون کبیر و بقرا و لوق
 احتمالی و خوفی وار و حال امنکرا اولان جا حدک قلبی بقرد
 التون اولوق احتمالی و ارا یکسی مابیننده فرق عظیم وارد
 اللهم ثبت قلبی علی اعتقاد سلیم و لسا فی علی قول کریم و علماء
 دینندن روایت اولنور که بود غایه مشغول اولنی حق تعالی حسن
 خاتمه ایله مسرور ایدد اللهم ارزقنا **اللهم سلیم و یثاب**
و لا تسلب وقت التریع ایماننا و لا تسلط علینا من لا یرحمنا
و ارزقنا خیر الدنیا و الآخرة انک علی کل شی قدیر برحمتک

يا ارحم الراحمين وجمعة حبیبك محمد وآله اجمعين **خاتمه**
در فضیلت لا اله الا الله روى عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال **من قال لا اله الا الله خالصا مخلصا دخل الجنة** الحديث يعنى بر كسسه
 خالصا مخلصا لا اله الا الله ديسه فضل حقه جنته
 داخل اولور يا دخول اولى ايله هيج جهنمه كيرمز سوزين
اللهم ارزقنا بفضلك هذا يا جهنمه كيرد كد نصكره
 انه مخلصه قالمز البتة جفد في جنته داخل اولور زير ابو يله
 دين مؤمن اولور مؤمن ايسه جهنمه مخلصه قالمز مخلصه قالمز
 عقايد اسلاميه دند محمد رسول الله ذكر اولمذ و غي لازم
 اولمذ و غيچون دكلد زير تحقيق سبق انديكي ايمان ايله
 انصافه ايكسیده لازم دبلکه اکتفا قبلند ندر شرعا
 برى بوندن انفكاكى اولمذ و غيچون **الکرم سوال** اولنور سه
 بو حديث صحيح ن تفاصيل مذكوره نك لزومى فهم اولنور بلكه
 تصديق قلبى ايله ايكي كلمه شهادت كفايتى فهم اولنور **هو**
 ويريلور كه امنا كفايت ايدركن تحقيق اولنديكه بو ايمان
 اجماليدر عقائد اسلاميه في باوقصور مشتملدر بوقى تصديق

في

ايم

ايله اجمال او ضمنا عقائد اسلاميه في تصديق بولنور انچون
 كفايت ايدركن عقائد اسلاميه دكل بلكه كتب منزله ده
 اولان علوم واسوارى اجمالاً مشتملدر انچون فخر عالمدين
 روايت اولنور **افضل ما قلت انا والا انبياء من قبلى لا اله الا الله**
 لكن كفايت انكسیده مطلق دكلد رنته كيم سبق
 اندى بلكه تفاصيلك حقيقتند عند السؤال يا عند التفكير
 شبهه و تردد انديكي تقديرجه كفايت ايدر شبهه و تردد
 انسه كفايت انما مضايه مراجعت ايله درسك و قيد
 خلوصيد ملاحظه لازمدر كه بغير خلوص قوله اعتبار
 اولمسنى مشعرا اولور پس خلوصدن مراد يقيندر رنته كيم
 ائمه حديث معاذ بن جبلدن روايت ايدركن كه اعراييدن
 برى فخر عالمدين سوال ايلديكه ندر رسك يا رسول الله
 شول رجلك حقند كه ذنوبى از على جوق لكن اخي شك اخذ
 ايدر حضرت اكرم بيور ديلو كه انك شكى على جبط ايدر
 وينه سوال ايلديكه يا رسول الله يا شول رجلك حقند
 نه درسك كه على از كاهى جوق الا اول كسه ربيسيند
 يقين اوزره اوله پس حضرت عليه الصلوة والسلام

ساكن اولدى اغرابى ديديكه الله حقيقون اكرانك شكى علمنى
 ضبط ايلدى ايسه بونك دى يقينى كاهنى ضبط ايلو حضرت
 بيورديلر كه اصابت ايلدك وينه فخر عالم دن مرويدركه
اليقين الايمان كله دى بورديلردى **ومن اقل ما او تقيم**
اليقين و **غريمة الصبر** دى خبر و بورديلر و نور اعظم و يستوى
 المؤمنون كلهم فى المعرفة واليقين ديديلر فقه اكبرده **اما**
يقين علما تحقيق بيان انديكى اوزره هوا اعتقاد المجازم
 الثابت المطابق للواقع يعنى شول اعتقاد ديديلر كه انده
 اعتقاد انديكك غيرينك تحقق و ثبوت احتمالى اوليه
 معتقدك اعتقادنده ظن خارج قالدى زيراطن شول
 اعتقاد ديديلر كه غير احتمالى اوله لكن غير احتمالى مرجوح
 اصل احتمالى راجح اوله علم يقين عالمك تغير نه علم كى كه
 عدم تغير محتمل دكلدر كچه و كوندز فصول اربعه نك و سائر
 اعيان و اعراضك و انسانك كندى وجود نك تغيرى
 كى كه يقيناً ثابت در اما تغيرى ايله حد و ثنه استدلال
 ايدوب حد و ثنه علم تحصيل اتمك ظنادر غير احتمالى كه
 عدم حدوث در اول ثابتدر مرجوح و حدوث اولسنى

اعتقاد

۶۳

اعتقاد راجحدر احكام اجتهاديه نك جميعسنك صواب اولسنى
 ظنى و راجحدر خطا اولسنى مرجوحدر پس مومنك ايمانى يقينى
 ديك يعنى كند و وجودى و وجود نك تغير فى نجه بلور
 غير احتمالى يوقدر جميع عقايد اسلاميه يده اويله بيلميد
 و وحدانيت حقى نجه بلور سه جبينك امر نك حق اولسند
 اويله بيلميدركه عقايد اسلاميه نك جميعسنده يقين
 لازمدر و بود افتاده خلق جمع اولوب برى برلر نى حساب
 اندكلرين كوروب نجه بلور سه يوم اخريده ده جمع اولوب
 حساب اولند قلرين اويله بيلميدرو مال حرامك ظلماً
 اخذ فى نجه بلور سه يوم قيامنده رد انديكى ده اويله
 بيلميدرو يقينده ثابت اولمى لازمدر يعنى تشكك مشكك
 ايله زائل اولميه پس مقلدك اعتقادى خارج اولور جازم
 ايسه ده ثابت اولمى و غنچون لكن ايمانى صحيح اولور زيرا
 تعريف اولنان يعنى يقين كاملك تعريفيدركه اول يقين
 محققه المطابق للواقع باطل اوزره مصرك يقينى اخراج
 اچوندركه اول شرعاً معتبر يقين دكلدر اللهم اجعلنا
 من اهل اليقين فى الدين **والشك هو التصديق العادى**

عن الجزم المساوی طرفاه یعنی شک شول تصدیقه دبر لکه
 انده جزم اولیه بلکه وجود و عدمی مساوی اوله شول
 کسینه کی که جا الامیردی خبر و پرسه لکن اعتقادنده
 کلمسی ایله کلمسی مساوی اولسه برطرفی راجح اولسه
 پس **شاک** اچون صورتا حکم و تصدیق اولور حقیقتده یوقد
 والوهم هو التصدیق العاری عن الجزم مرجوحا یعنی وهم
 شول تصدیقه دبر لکه انده جزم اولیه و طرف تصدیق
 مرجوح اوله نازک غیر محرق اولسنه حکم ایدوب النار
 غیر محرقه دیمک کی بونده جزم یوقد که محرق اولسی راجح
 پس محرق اولسی ظنی ایله ثابت در غیر محرق اولسی موهومدر
 نتیجه کلام قرآنک حق اولسنی مؤمن کندی وجودنک
 ثبوتی کی بلمک لازمدر که اعتقادنده عدم حقیقت ثابت
 و متصور اولیه اولور سه ده حقیقت طرفی راجح اوله عدم
 حقیقت امر موهوم اوله که ظنده من وجه یقیندر شرعا
 معتبرا و لمقدمه اما حقیقت و عدم حقیقتدن برطرفی راجح
 اولسه مساوی اولسه یا عدم حقیقتی راجح اولسه یا خود
 حقیقت و عدم حقیقت متصور اولسه اوله حقیقتده ایمان
 شرعی

شرعی متحقق اولور **اللهم اعوذ بک منك** پس ایمان قصدنده
 اولان کسینه عقاید اسلامیه نک حقیقتی اعتقادده تحصیل
 یقین لازمدر که ادله یقینیه دن کون موهبه ازلیه دن
 زیرا ادله عقلیه و نقلیه ده بانفسها مدلولک علمنده مؤثر
 اولور که مؤثر حقیقی الله در غیری دکلدر بل بطریق جری
 الارادة الالهیه مؤثرا و لور ارادة علیه ازلیه دلیلک
 علمک عقینده مدلولک علمنی خلق اوزره جاری اولشد
 خالق مطلق ایسه بعد الدلیل خلق اندکی کی یلاد لیلده
 خلق ایدور و خلقه قادر در لکن امرت بالظواهر خطابی
 اوزره شرعا دلیل تشبیه لازمدر و مقصود اصلی یقیندر
 یقین حاصل اولدنده معتبرا و لور و ایمان شرعی ثبوت
 و تحقق بولور زیرا قوله اعتبار شریعت ظواهر ایله امر ایدوب
 اقوال لسانی تصدیق جنابینیه دال اولوب نور یقین تحقق
 و ثبوت بولد و غیچوندر بولد و غی تقدیرجه ایمان متحقق اولور
 در یالرقدر علم و کلام تحقق اولور سه ده نته کیم دینلدری
 لوکان للعلم سوی التقی شرفا لکان اشرف الناس ابلیس
حاصل کلام ایمان اقوال باللسان تصدیق بالجناندر شرعا

نته کیم ذکر اولندی پس امر شرعه موافق اقرار و کلام اولینجه
اولمز و لکن یا لکن سوز ایله ده اولمز قلبده نور یقین لازمدر
زیرا مؤمن روحله جسدیک مجموعندن عبارتدر تصدیق
روح تصبیید راقرار جسدیک تصبیید ر ایکسیده
امر شرع اوزره لازمدر که تامؤمن کمال انصافیه متصف
اولوب **قد افلح من زکها** شرفه و اصل اوله و رکن اقراری
بلکه علم ظاهر لازمدر و نور یقین بلکه علم باطن لازمدر
تا بوا یکی جناح ایله نارجمیدن کجوب داخل روضه جنان
و عرفان اوله و بوا یکسینی تحصیل نصکرده ده عجب و غرور
زیاده تحاشی لازمدر که نتیجه تحصیل نور یقین امن دکلدرد
تقره هار ذوالجلالدن بلکه خوف لازمدر رجنه ایکی قدمی
ایله داخل اولدقجه نته کیم فخر عالمدن روایت اولنور
انا اخشاکم و اتقاکم من الله دینی پس قلب مومنده خوف
و خشیت زیاده اولسی ایقان و ایماننه دلالت ایدر زیاده
اولمق جهل و طغیاننک زیاده اولسنه و خاتم سنه
عدم علمندن غافل اولسنه دلالت ایدر **ولا یدخل الجنة**
من کان فی قلبه مثقال ذره من کبر حدیث صحیحنی استماع
و اعتقاد

مؤمن اوج قسیمی دنیاچه مؤمن عیبانه
بلایقین دنیاچه اقر و حدایت ایدر
سلامیه اوج اولتکری کرینا یقین و غیر
احکام و بری دنیاچه احکام اغنین
طائفه اوله و بری دنیاچه اولد و غیر
ان اولد و بری دنیاچه عیبانه
کین یقین و یقین اولد و غیر
و یقین اولد و بری دنیاچه عیبانه
و یقین اولد و بری دنیاچه عیبانه
و یقین اولد و بری دنیاچه عیبانه
و یقین اولد و بری دنیاچه عیبانه

ط
ایایقان کجاسنیه
ایایقان کجاسنیه

و اعتقاد اتمکه دلالت ایدر و شیطان متکبرک تکبرینک
اثری اعتبار اتمکه خود کفایت ایدر **بیت** جهالتدن دُرر
دعوی قدرة جو علمک اثریدر خوف و خشیت **اللهم**
اعوذ بک ان اکون من المتکبرین و بود کرا اولنان یقین علم
ایقیندر که جمیع مومنینک اعتقادی بونک ایله در و برده
عین ایقیندر مومنیندن خواص اچوندرد و برده حق
ایقیندر اخض خواص اچوندرد علم ایقین بیت عتیقک
وجود فی خبر متواتر ایله بلیک کبیرد علم ایقین کور و ب
بلیک کبیرد حق ایقین کورد کد نصکره بیت الله المعظم
اولوب عامه مؤمنین طواف اتمک ایله امر اولوب حجر الاسود
انده وضع اولنوب عامه بلادک اها لیسنه قبله اولمسی
بلیک کبیرد فتوحاتده بویله تحریر اولنشد رنته کیم حضرت
علی کرم الله وجهه دن روایت اولنور لو کشف الفطاء ما
ازددت یقینا یعنی عالم غیب ظاهر اولوب تجلی عالمی اولسه
یقینمه زیاده لک کلمه عالم غیبده اولان نور یقین ایله مظهر
تجلی اولورم دیمکدر اللهم اجعلنا من الشاهدين اصحاب
ایقین فی الدین و محمد بار ساعلیه الرحمه و الرضا فضل

ایمانیه

خطا بدیه حق تعالیٰ نیک **محو الله ما يشاء ويثبت** قول لطیفه
بیور در **محو الاسباب من قلوب الموحدين ويثبت نفسه**
ومحو الوجدانية من قلوب المناظرين ويثبت الاسباب یعنی
الله تعالیٰ قلوب موحدين را اسباب علم یقینی محو ایدر
کندی و حدایتش معرفتی عین الیقین ایلله اثبات ایدر
قلوب منکریندن معرفت توحید فی محو ایدر ده اسباب علمی
اثبات ایدر اسباب ایسه بنفسه مؤثر اولمز وینه ذکر ایدر که
بیان توحیدی عرفا کما بلرنده رسم و تحریر و علما خطا بلرنده
کشف و تقریر اینه ایدی عامه علوم بونک شهادتی در کن
عاجز اولور لردی و جمیع عقول ضعیفتری اچون حل مکاشفه
سندن قاصر اولور لردی **الحمد لله على الايمان والاسلام**
زیر عقل دنیا نیک آینه سید را نخله دنیاده اولان اشیا کثر
اما ایمان آخرتک آینه سید را نخله آخرتک احوالی کوریلور
و آخرتک احوالی تصدیق اولنور و نور یقین ایلله جمال وحد
ذات واجب الوجود کوریلور و قدم صفات کمال بلنور **وینه**
علماء دیندن روایت اولنور که تجلیات واجب الوجود دار
جنانده متفاوته در هر کسه دنیاده تحصیل اندیکی ایمان
و معرفت

و معرفت توحیدی مقداری اولور دینی تنه کیم دنیاده ده هر
استعدادی مقداری رتب یقیندن و فضایل علم دیندن
بر رتبه و بر فضیلت حاصله اولدوغی کی که دینلور **المشاهد**
بقدر المجاهدة یعنی دار عقباده جمال واحد مطلق رویه و مشا
دنیاده معرفت توحید نده اندیکی مجاهده مقداری **در اللهم**
اجزنا من النار و ادخلنا الجنة مع الاخيار و يسرنا مشاهد
جمالک مع الابرار کتاب مشارقده ذکر اولنان احادیث **صحیح**
لا يؤمن احدکون حتى اكون احب اليه من والده و ولده و النسا
اجمین یعنی فخر عالم بیور لر سزدن بریکونک ایمانی کامل
اولمز حتی بن اکا والدندن و ولدندن و جمیع ناسدن سوکولو
اولینجه شراح حدیث ایمانک نفین کمالنه حمل اندیلور کالندن
مراد الله تعالیٰ و رسوله اعلم رکنا کمالی دکلد که ایمان زیاده
و نقصانی قبول اندیکی ذکر اولندی بلکه مراد قوتنک کمالید
حقده بود را کربوبیان اولسه شریعت غرایه رعایتده قصو
ایدن ضعفاء امتک حالی مکدر اولور دی اما امر شرع اوزره
سوة روز دیمک لازمدر تقسیدن زیاده سومم دیسه
دیننه خلل کلور **وینه** عبد الله بن هشام فخر عالمدن روا

ایدر که بروقت فخر عالم ایله بله ایدک مبارک الی ایله حضرت
عمرک النی دوتدی و حضرت عمر دیکه یار رسول الله عم سن
بکاهر بشیدن سوکلو سک الی انقسمدن دکل پس حضرت
فخر عالم بیوردیلر که ایمانک کامل اولمز شول واجب الوجود
حقیرنکه بنم تقسیم انک ید قدر تنده در حق بن سکا نفسکدن
احب اولمد و قجه دیدی حضرت عمر ده الله حقیرن الا ان
سن بکا نفسیدن احب سک دیدی حضرت فخر عالم ده بوند
یا عمر ایمانک کامل اولدی دیدی بویانده مشارقه ذکر اولتا
حدیث شریفک ترجمه سید ر صدق رسول الله و صدق
حبیب الله **علماء هدیث** ذکر ایدر لکه محبت نفس ضروری
و خلقیدر تر کنه قدرة یوقدر اختیار ی دکلدر یا ترک انک
ایله انسان عاجز نجه امر اولنور **جواب** و یریلور که اولافعال
قلوبده اخبار لسانی شرعاً افعال حقیقی منزله منزلدر افعال
ظاهری دکل که ایجاد و اظهار اولنه اکل و شرب کی کور لمز میکه
حضرت عمر رضه خبر و یردو کی کی تصدیق اندی فخر عالم پس
برکسته فخر عالمی نفسیدن زیاده سوره رهم دیمسه ایمانی کامل
اولمز و ثانیاً خبرنده صادق اولمق لازمدر صادق اولمق

ایسه

ایسه نه ایله اولور حبیب اللهک امر و رضاستی نفسنک
امر و رضاسته ترجیح انک ایله اولور مثلاً امتندن برینه
کفاردیله مقاتله ایله دینی امر استه مقاتله ایدوب شهید
اولمستی اختیار ایده نفسی راضی اولمز سه ده و علماء کلام
ایرادنده اتفاق اندک لری مسئله دندر **ومن علامت اهل**
السنة والجماعة تفضیل الشیخین و محبت الختین و رانی
جواز المسیح علی الخفین یعنی اهل سنت و جماعتک علامت لریندن
حضرت ابوبکر صدیق رضی الله تعالی عنه حضرت عمر اوزره
رضی الله عنه تفضیل انک یعنی حضرت ابوبکر عند الله
فضلی حضرت عمر دن زیاده در دیمک اما حضرت عثمانک
رضی الله تعالی عنه حضرت علی کرم الله وجهه اوزره فاضل
اولمسنده توقف ایدوب ایکی سنده سومک سومکده
فوق انمک و خف اوزره مسیحک جایز اولمستی اعتقاد انک
انمه دینک امر و قول لری بودر مذهب لرینده اولنلره قول لرینه
اقتدا و تصدیق لازمدر علم لرینه کندیلر علمدر روینه علماء
کلامک ذکر اندی کی مسائلدند که اصحاب رسول الله صلی
الله تعالی علیه و علیهم اجمعین مؤمن موقی ذکر ایلمز الا خیر لیه

وغيرى مؤمنين اور زه فضل لری اولمق ايله وانلره طعنند
 لسانى غایت حفظ ایدر زمان سعادتلونده فتنه واقع اولمق
 ايله طعن جانبنه قلباً وقولاً اصلاً کمر ننه کیم سابقاً ذکر
 اولنديکه فضایل اصحابده تسليم لازمدر بلاد توقف تسليم
 اولمليد ردي رضوان الله تعالى عليهم وعلينا اجمعين
 ومشارقه ذکر اولنان احاديث شریفه دندريتمنا خاتمه
 خاتمه ده ذکر اولندي **أَنْشَى أَثْبَتَ أَحَدُ فَاثِمًا عَلَيْكَ** نبی وصدیق
 وشهیدان الحدیث یعنی احد طاعنی حرکت کده سرورند
 حضرت فخر عالم خطاب ایدوب بیوردیلرکه یا احد ثابت اول
 حرکت اتمه سنک اوستد کده طورن نبیدر صدیقدر
 ایکی شهیدرکه بری حضرت عمر رضی الله تعالى عنه بری
 حضرت عثماندر رضی الله تعالى عنه بوحدیث شریفه
 معجزه عالییه واردرکه فخر عالمک بشارتی اوزره ایکیسه
 خاتمه عمر لونده فضایل شهادتله سرور ومفضل اولمق
 میسر ومکمل اولمشدر **اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ أَهْلِ الشَّهَادَةِ**
 والسعادة والذين سعادوا في الفاتحة والخاتمة بفضلك
 القدیر ولطفك العیم برحمتك یا ارحم الراحمين **وصاحب**

مشارفك

مشارفك ذكر انديكي جوامع الادعية دندركه فخر عالم بونك
 ايله دعا ایدر لردی **اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى**
وَالْعَفَاقِ وَالْغَنَى اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما مننت
 ولا ينفع ذا الجحيم منك الحمد اللهم ربنا لك الحمد انت قيم
 السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السماوات
 والارض ومن فيهن ولك الحمد لك ملك السموات
 والارض ومن فيهن ولك الحمد انت الحق ووعدك
 الحق ولقاؤك حق وقولك حق والجنة حق والنار حق
 والنبوة حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك اسلمت
 وبك آمنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت
 واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وَاخَّرْتُ وما اسررت
 وما اعلنت وما انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر لا اله
 الا انت ولا اله غيرك **اللَّهُمَّ اسَلِّمْ نَفْسِي اليك وَجْهَتُ**
وَجْهِي اليك وَفَوَّضْتُ اَمْرِي اليك وَاجَاءَتْ ظَهْرِي اليك
رَغْبَةً وَرَهْبَةً لَّامِلًا وَلَامِلًا وَمِنْكَ اِلَّا اليك اللَّهُمَّ
اَمْنْتُ بِحَبْلِكَ الَّذِي اَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي اَرْسَلْتَ
اللَّهُمَّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَعَيْنٍ لَا يَدُمُّعُ وَقَلْبٍ

لَا يَخْشَعُ وَبَطْنٌ لَا يَشْبَعُ وَدُعَاءٌ لَا يَسْمَعُ اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِكَ
مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَتَحَوُّلِ عَائِنِكَ وَفَجَاءَةِ نِقْمَتِكَ
وَجَمِيعِ سَخَطِكَ اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا يَقْرُبُ
إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا يَقْرُبُ
إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ
وَالْعَافَاةَ الدَّائِمَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ
الرَّاحِمِينَ يَا رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَلِمَنْ آمَنَ بِكَ وَدَعَا إِلَيْكَ
بِجَمِيعِ الْخَيْرِ وَالْعَافِيَةِ وَحَسَنِ الْخَاتَمَةِ وَالْفَاتِحَةِ بِحَمْدِ
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ وَبِعِزَّةِ أَنْبِيَائِكَ

وَأَهْلِ الْبَيْتِ الْيَقِينِ الْفَاتِحَةِ وَالْحَمْدُ

لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

مناجات شب مشهور

ای کرم و واحد و رب واحد یوقدر احسان که احصا و عد
بونه لطف اولدیکه یازد که از کرم لوح قلبه خط ایمانی ات
اولم یکنی کرم بردانه بر بی عنایت اوله می بر قطره در
چون دله یازدی بودم رب علو شاد اول ای دل بونه مزانی سوا

او مرز

او مرز داخی کمال و قوتی بوله هر دم از دیار و رفعتی
پس بودر تصدیق دل یارب ابد بر در ذات قدیمک هم صمد
انما الله اله واحد و حیک الحق دلیل شاهد
قل هو الله احد داخی ابد حکم توحید کده اولدی خوش
حق در هم نور هم الانبیا اسمی محمود و محمد مصطفی
وصف و شایسته بود در دین کلام صل یارب علیه بالسلام
صدق و مقدر هر سوزی هم وحی اعلم نه درس و نه ورق
آکه قرآن مجزه آن ذوالجلول که زبان افصحی اندی لال
حق در پس جمله قرآن مبین دیر ز آما و صدقنا همین
بودر هم غایت علم سوا از ازل تا در ابد ای ذوالبقا
لا اله غیرک لک الاذل قد تعالی شأنک عزوجل
قنده در نور دل جان عنا قنده در ادراک وصف کبریا
لکن ای رب قدیر و ذوالجلول قادر و علوم بی عجز و مملول
ذات و اوصاف کمالی بی قضا سن بلور سک حاشه بلور هیچ سوا
ذات و اوصاف کمالی بسکه حق اول کمالیله که بلدیک چون شفق
سن بلور سک هم یارب و علم شأنکه لایق ثنائی از قدیر
پس سن ایله شأنکه لایق ثنا قد تعالی شأنک جل علی

ما سوانك چون وجوديدردم بي عنایت اورده في بر كرم دم
 لكن اما ابرچك لطف از ل كنز مخفيك ايدرسين اول
 دار فائده بولور ذوق بقا دار عقبا ده بقا اندر رضا
 ايكي عالم هم بولور غدن نجات اولور اخر سوزي حمد و طيبا
 هر نه استرسه دل ايله اول اسليم محض لطفندن و پر رآني كريم
 يا الهي ذات پاك وحدتي نفت قدوس و جمالك بهجت
 جمله اوصاف كمالك عزتي قهر و لطفك كمال و كثرتي
 هم جلال و كبريايكي سطوتي تا ابد افعال حسنك حكمتي
 ذكر اسماء عظامك لذتي امر تكوين و ارادت سرعتي
 اشك چشم عاشقانك غممي عشقك ايله محترق و حرقتي
 طالبان صاد قانك وصلتي عاجزان انس و جنك خيبرتي
 هم قبول اولان دعا ليشرتي لطف وجودك بولمينا ر حسرتي
 قدسيان عرش اعظم رفعتي هم سر و نشان سمانك صفوتي
 انبيا و مرسلينك دعوتي هم حبيبك فخر عالم ربنتي
 حضور نكده قربيتك حوتتي عزة او اد ناده اولان قربتي
 چار يار نور دينك خدمتي آل و اصحاب كرامك صحبتي
 اتقيا و عاملانك قوتتي اوليا و كلمينك همتي

اجتهاد

اجتهاد عالمانك فكرتي مؤمنينك دلمرينك وسعتي
 قهرك اوزره رهنميك سبقتي قطره درياي لطفك فسحتي
 لطف و احسان جناتك هستي كيم سنكده رهب سوانك عزتي
 بونلوك پس ذكرى ايجون يا آله اي همه عاجز لره غوث و پناه
 لطفكده دم بزي ايله قرين هم عذاب و نار قهر كدن امين
 داجيان عالم ايله از كرم ايكي عالم شاد اولان في رنج و غم
 العظامن لطفك يا ذا العطا الامان من قهرك منا الخطا
 آتافي دار دنيا نا حسن آتافي دار عقبا نا حسن
 لا تزغ قلبا هديت بالكرم واصرف السؤل الذي خط القلم
 اعظمان لطفك ما في رضاك و قنا من كل سوء بفضاك
 كيم اوله قهر كدن اولمز او تخاف نجنا ياربنا ما تخاف
 چون ديدك لا تقطعون رهنمي رهنكدن پس اوما رز رافتي
 اغليو كلك قيوكه اي كريم اغليود و ندرمه لطف ايت بر جرم
 رحم ايدرسك لطفكده كلر ظل اخذ ايدرسك فملكده دغر غل
 چون ايار حمن و ارحم بر ورا محض لطفكدن اولور جمله عطا
 پس ايدربو عاصيده لطفكده ذوق جان و عشق دلدن بر ورا
 اولدين ذوق جناني قيل نصيب انك قلت قريب و احبيب

جنت دیدار که هم قل جدیر انک انت علی کل قدر
عاجزانندن یارب انکار دعا اولد کلد رهاشه انکار عطا
پس عرض ای غافر بریم عصا ذکر الطاف کله یاد طیبات
اهل هجر ک هم نیاز فرقی هر جاندر دخی ذوق جنتی
لطفک اولمسه الاها بر دعا اوز مزه ب سوز مزین خطا
لطفک اصفا انسه اما سوز مؤ قدسیان عیشکه ویره سرور
پس یاد من و منان و علیم نه دیه یانلیله جان سلیم
تا که لطفک ویره شادانی اودم ذوق دلله شاد اوله بی نطق
فاتحه و خاتمه خیر یله هم ایده سک مسرور دیه لر با هم
یا الهی سن دعا من قل روا

لطف رهن ختم ایمان بارضا

ع

16
A3

[Faint, illegible handwritten text in the top left corner of the left page.]

[Faint, illegible handwritten text in the upper middle section of the right page.]

[Faint, illegible handwritten text in the lower middle section of the right page.]

انقاذ المالكين في العالم والجزء الثاني من كتاب محمد بن كوس

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ليخرج الناس من الظلمات الى النور وجعله هدى وبشراى الى الابواب ليعلموا به لا رياء ولا فتور والصلوة والسلام على حبيبه الذي نهي امته عن الاكل بالقران والدين وارهم ان يعبدوه وهذه وتتلوا كتابه مخلصين له الدين ^و الله الذين اقتدوا بهداه وسنته واصحابه الذين امتثلوا بامرهم وشريعته **وبعد** فهذه رسالة موهلة لا بطل ما شاع في البلاد واشتهر فباين العباد والعباد من اتخاذ القران العظيم والفرقان الكريم تنزيل من رب العالمين لا يسه الا المظهرون مكسبا لجمع الدنيا وسبيلها يشيرون بايات الله ثمنا قليلا يستبدلون الله هو الذي هو خير فهم كخاطب الليل لا يفرقون بين نفع وضر فويل لهم مما يقرؤن وويل لهم مما يكسبون فنغوذ بالله تعالى ثم نغوذ بالله ان يتلينوا واياكم به وبامثاله تعالى اعتصمنا واليه فرضنا منه رجونا وعليه توكلنا حسنا ونعم الوكيل والاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ^{نقلا} ويحصل هذا الغرض والغاية بقراءة ومقصد وخاتمة **اما المقدمة** ففيها يتوقف عليه المقصد وفيها اربع مقالات **المقالة الاولى** في النية هي في اللغة مصدر رنواه اي قصده وفي الشرع زيد عليه كون المقصد التقرب الى الله

الله وان يكون متصلا بالعمل حقيقة او حكما فالنية ليست فعل اللسان ولا الاخطار بالبال وحديث النفس بل هي حالة للقلب باعثة على العمل مثلا من جاع واحضر الطعام ليدفع جوعه ويقضي شهوته ثم قال بلسانه اريد الاكل للتقوى على عبادة الله تعالى او خطر مناه بباله فهذا ليس من النية اصلا والله اعلم بما به الحقا وان اردت زيادة تفصيل فطالع مشرحنا للماربعين فوائد كثيرة **المقالة الثانية** في الرياء وما يتعلق به وفيها ثلثة مباحث المبحث الاول في ذم الرياء وارادة الدنيا بعمل الاخرة **الآيات** قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون اولئك الذين ليس لهم في الاخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون قال الزمخشري يعني لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به ثواب الاخرة وانما ارادوا به الدنيا وقد و في اليهم ما ارادوا وباطل ما كانوا يعملون اي كان عملهم في نفسه باطلا لانه لم يعمل لوجه صحيح والعمل الباطل لا ثواب له انتهى وقال الامام الرازي في التفسير الكبير واعلم ان العقل يدل عليه قطعا وذلك لان من اتى بالاعمال الصالحة لاجل طلب البقاء ولاجل الدنيا فذلك لاجل انه غلب على قلبه حب الدنيا ولم يحصل في قلبه حب الاخرة اذ لو عرف حقيقة الاخرة وما فيها من السعادات لامتنع ان ياتي بالخيرات لاجل الدنيا فثبت ان الآتي باعمال البر لاجل الدنيا لا بد وان يكون عظيم الرغبة في الدنيا عديم الطلب للاخرة ومن كان كذلك فاذا مات فانه جميع منافع الدنيا ويبقى عاجزا عن وجدها غير قادر على تحصيلها ومن احب شيئا ثم حيل بينه وبين المطرقة لا بد وان يشتغل قلبه بالخيرات فثبت بهذا البرهان العقلي ان الآتي بعمل من الاعمال لطلب الاحوال الدنيوية فانه يجد تلك المنفعة الدنيوية اللابقة بذلك العمل ثم اذا مات فانه لا يحصل له منه الا النار ويصير ذلك العمل في الدار الاخرة محبطا باطلا عديم الاثر انتهى وقوله من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموا مدحورا ومن اراد الاخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكورا قال القاضي فائدة اللوم اعتبار النية والاخلوص وقال الزمخشري اشترط ثلث شرائط في كون السعي مشكورا ارادة الاخرة بان يعقل بها هه ويحيا في عن دار الفرد والسعي فيما كلف من الفعل والترك والايمان الصحيح الثابت وعن بعض

المستقدمين من لم يكن معه ثلث لم ينفعه عمله ايمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب
وتلي هذه الآية انتهى وقال ابو الليث فقد بين الله تعالى في هذه الآية ان من عمل الخير
وجه الله فلو ثواب لم في الآخرة وماويههم ومن عمل لوجه الله تعالى فعمله مقبول وقوله
تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم الله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا
صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا قال القاضي بان يرأيه او يطلب فيه اجرا وقال الزمخشري
والمراد بالنهي عن الاشراك بالعبادة ان لا يراى بهل وان لا يستغنى به الا وجهه به خالصا لا يخلط به
غيره وقيل نزلت في جند بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اعلى العمل لله
تعالى فاذا اطعم عليه سرتي فقال عليه السلام ان الله تعالى لا يقبل ما شئتوك فيه وركب
انه عليه السلام قال له لك اجران اجر السر واجر العلانية وذلك اذا قصدت ان يقتدى به
وقوله تعالى مكاية عن قوم سدحهم انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا قال
اهل التفسير وذلك ان الاحسان الى الغير تارة يكون لاجل الله تعالى لا يريد به غيره
هذا هو الاخلاص وتارة تكون لطلب المكافاة او لطلب الحمد من الناس وهذا انفسا
مردودان لا يقبلهما الله تعالى لان فيها شركا ورياء فتقد ذلك عنهم بقولهم انما
نطعمكم لوجه الله الآية وقوله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلواتهم ساهون الذين
هم يراون وينموتون لماعون **الاصحاح** عن الضحاك بن قيس رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقول انا خير شريك فمن اشرك معي بشريكا
فهو لشريكي يا ايها الناس اخلصوا اعمالكم فان الله تعالى لا يقبل من الاعمال الا ما خالصا
ولا تقولوا هذا لله وللرحم فانها للرحم وليس لله تعالى منها شيء ولا تقولوا هذا لله ولوجه
فانها لوجهكم وليس لله تعالى شيء رواه البرار والبيهقي وعن ابي امامة رضي الله عنه قال
جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارايت رجلا غزى ابلتس الاجر والذكر ما له
فقال رسول الله عليه وسلم لا شيء له فاذا هاتك مرات يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا شيء له ثم قال ان الله عز وجل لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا وابتغي به وجهه رواه ابو
داود والنسائي باسناد جيد وعن ابي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما ابتغي به وجه الله رواه الطبراني وعن ابي بن كعب رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر هذه الامة بالسناهي والدين

والاخرة

والرفعة والتكئين في الارض فمن عمل منهم بعمل الآخرة للدنيا لم يكن له في الآخرة من نصيب
رواه احمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح الاسناد والبيهقي وفي رواية له قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر هذه الامة باليسير والسنا والرفعة بالدين والتكئين
في البلاد والنصر فمن عمل منهم بعمل الآخرة للدنيا فليس له في الآخرة من نصيب وعن
ابن عباس رضي الله قال قال رجل يا رسول الله اني اقف المواقف اريد بها وجه الله
تعالى واريد ان يرى موطن فلم ير عليه رسول الله عليه السلام حتى نزلت فمن كان
يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا رواه الحاكم وقال صحيح على
مشروطها والبيهقي وروى عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام
يقول من تزين بعمل الآخرة وهو لا يريد بها ولا يطلب بها العن في السموات والارض رواه
الطبراني في الاوسط وروى عن الجارود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من طلب الدنيا بعمل الآخرة طمس وجهه ومحق ذكره واشت اسمه في النار رواه
الطبراني في الكبير وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في اخر
الزمان رجال يجلبون الدنيا بالدين يلبسون للناس جلود الضان من اللين السنتهم
احلى من العسل قلوبهم قلوب الذباب يقول الله تعالى اني افترون ام على حجة ووت
في حلفت لا بعتن على اولئك منهم فتنة تدع الحليم خيرا رواه الترمذي وروى عن
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نفوذوا بالله من حب الحزن قالوا يا رسول
الله وما حب الحزن قال واد في جهنم يتعمد منه جهنم كل يوم اربعة امة قيل يا رسول
الله من يدخله قال اعد للقاء المرائين باعمالهم وان ابغض القراء الى الله تعالى الذين يزورون
الامراء رواه ابن باحة وعن محمود بن لبيد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصفر قالوا وما الشرك الاصفر يا رسول الله قال
الرياء يقول الله تعالى اذا جزى الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤنه في الدنيا فانظروا
اهل تجدون عندهم جزاء رواه احمد باسناد جيد وابن ابي الدنيا والبيهقي وعن ابي هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى انا اغني الشركاء
عن الشرك فمن عمل لي عملا اشرك فيه غيري فاني منه بري وهو للذي اشرك رواه ابن ماجه
وابن حزم في صحيحه والبيهقي ورواه ابن ماجة ثقات وعن القاسم بن مخيمه ان النبي صلى الله

الاصحاح
تزيين

عليه وسلم قال لا يقبل الله تعالى عملا فيه شقاق جنة خردل من رياء رواد بن جبر الطبري مرسلا
وروى عن ابي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الاتقا على
العمل اشد من العمل وان الرجل يعمل العمل فيكتب له عمل صالح مهور به في السر يضعف اجره سبعين
ضعفا فلو يزاد به الشيطان حتى يذكره للناس ويعلمه فيكتب علانية ويحج تضعف اجره كله
ثم لا يزال الشيطان حتى يذكره للناس ثابته ويجب ان يذكر به ويحمد عليه فيمنع من العلانية
ويكتب رياء فليتق الله امرأ صان دينه وان الرياء نترك رواد البيهقي وعن انس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتي يوم القيمة بصحف تحفه فتصيب بين يدي
الله تبارك وتعالى فيقول الله تعالى القوا هذه واقبلوا هذه فيقول الملائكة
وعزتك ما راينا الا خيرا فيقول الله تعالى ان هذا كان لغير وجهي واتى لا قبل الا ما
ابتنى به وجهي رواد البزار والطبراني باسنادين رواة احدهما رواة الصحيح
والبيهقي وعن ابي علي رجل من بني كاهل قال خطبنا ابو موسى الاشعري فقال يا ايها
الناس اتقوا هذا الشرك فانه اخفى من دبيب النمل فقام عبد الله بن حزن وقيس
ابن المضارب فقال والله لتخرجن مما قلت اولنا تين عرما ذونا وغير ما ذون
فقال بل اخرج مما قلت خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال
ايها الناس اتقوا هذا الشرك فانه اخفى من دبيب النمل فقال له من شاء الله ان
يقول فكيف تنقيه وهو اخفى من دبيب النمل يا رسول الله قال قالوا اللهم
انا نفوذ بك ان نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفرك ما لانعلمه رواد احمد والطبراني
ورواه ابو يعلى بن خنوص من حديث حذيفة الا انه قال فيه يقول كل يوم ثلث مرات وعن ابن عمر رضي
الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علم الفير الله تعالى واراد به
غير الله تعالى فليتبوء عقده من النار حرره الترمذي وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم على علم ما يبتغي به وجه الله تعالى لا يتعلم الا ليصيب
عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيمة يعني ربحها اخرجه ابوداود **المبحث الثاني في**
حقيقة الرياء لغة وشرعا وما يتعلق به اعلم ان الرياء بالمد في اللغة مصدر رآه على فاعله
انما اراد خلق ما عليه وفي الشرع ارادة نفع الدنيا بعمل الاخرة والمراد بنفع الدنيا الخط

المعجل

الحائقة

المعجل اعني قبل الموت سواء اراده من الله تعالى او من الناس قال الله تعالى من كان يريد حرث
الاخرة نزله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الاخرة من نصيب
فليس الاعتبار بلفظة الرياء واشتقاقها من الرؤية وانما سميت هذه الارادة الفاسدة
بهذا الاسم لانها اكثر ما يقع من قبل الناس ودونهم كذا قال الامام حجة الاسلام في منهاج
المعابد بن ويؤيده ان الرياء ضد الاخلاص كما ان التكبر ضد التواضع والحسد ضد النصيحة
والاخلاص هو ارادة نفع الاخرة بعملها فقط وان شئت قلت ارادة التقرب الى الله بطاعته
دون شئ اخر فقال القشيري في رسالته الاخلاص اقرار الحق في الطاعة بالقصد وهو ان يريد
بطاعته دون شئ اخر انتهى ولا يصح في كونها شافعيين اذ الرياء والاخلاص من الاخلاق
لا من اعمال الجوارح فلا يكون من الفقه المصطلح والفقهاء لم يتكفلوا ببيان جميع ما لزم
المعبد بل العلوم التي هي فرض عين ثلثة التوحيد مقدار ما يعرف به ذات الله تعالى وصفاته
على ما يليق به تعالى وتصديق نبيه في جميع ما جاء به من عند الله تعالى وعلم الاخلاق مقدار
ما يحصل به تعظيم الله تعالى واخلاص عمله واصلاحه وعلم الفقه مقدار ما يتعين عليه
فعله او تركه والباحثون عن الاول هم المتكلمون وعن الثاني المتصوفون وعن الثالث
الفقهاء وان ابيت اطلاق الرياء على ما لم يوجد فيه ارادة العمل كن استاخر رجلا على
ما لم يعلم ليصلي ركعتين او يصوم يوما ويعطي ثوابه له ولو اريد من اقر بانه فلو شبهة
في الحاقه بالرياء في الحكم الشرعي اذ مقصود الرياء وقبحه ليس الا الاخلاص بالاخلاص وهو
مشترك بينهما ويدل على هذا ما ذكرنا من الايات والاخبار فمن استغل بشئ من
الايات والاذكات والادعية لحفظ نفسه او لواحد من اصداقائه من الافات الدنيوية
او لغير العد وفان كان مراده من الحفظ والقهر التفرغ للعبادة والتمكن من تاييد مذهب
اهل الحق والرد على اهل البدع ونشر العلم وحض الناس على العبادة ونحو ذلك فهذه
كلها ارادات سديدة ونيات محمودة لا يدخل شئ منها في باب الرياء اذا المقصود منها امر الاخرة
بالحقيقة قال الامام حجة الاسلام في منهاج المعابد بن اعلم اني سألت بعض مشايخنا
عما يقتاده اولياؤنا من قراءة سورة الواقعة في ايام العسر اليس المراد بذلك ان يدفع
الله تلك الشدة عنهم ويوسع عليهم شئ من الدنيا على ما جرت به العادة فكيف
يصح ارادة متاع الدنيا بعمل الاخرة فقال في جوابه كلاما معناه ان المراد منه ان يبرز قهرهم

لا يصير
رياء نيت
حالة العلم التي هي فرض عين

الله تعالى فاعادة اوقوت يكون لهم عدة على عبادة الله تعالى وقوة على درس العلم وهذه من
 جملة ارادة المخبر دون الدنيا انتهى وان كان مراده منها التلذذ والتغنى بالدنيا او شرفا
 للنفس والرياسة فهذه رياء محظور وكذا الدعاء لمن انعم عليك من الناس وقراءة القرآن
 لروحه ولروح ابويه مثلا وان اردت به امتثال قوله هل جزاء الاحسن الا الاحسان
 وقوله عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله تعالى فذلك محمود وان اردت استعماله
 قلبه ليزيد انعامه ويتلذذ به فذلك رياء محظور وقس على هذا التصديق لرفع البلاء ونحوه
 فمناط الفرق وهو النية والفرقة فانه تعالى لا ينظر الى صوركم واجسامكم وانما ينظر الى
 قلوبكم ونياتكم انما الاعمال بالنيات والحل امرى ما نوى **المبحث الثالث** في حكم الرياء وما يلحق
 به اعلم ان الرياء حرام قطعي بلا خلاف يستحق فاعلة العذاب بالنار وتكلموا في تأثيره في العمل
 بابطاله واجباط اجره والقول الفصل فيه ان الرياء ان وقع بعد العمل بان اظهره وحدث
 به ارادة نفع الدنيا فهذا محذور وما روي عن ابي الدرداء ثانيا في المبحث الاول يدل على
 انه محيط لكن قال الغزالي الا يقسم ان شابه على عمله الذي قد مضى ومعاقبه على مرأية بطاعة
 الله تعالى بعد الزمان منه فلا يحبط الرياء الواقع بعد انتهائه العمل اجره اذ لا احباط بالمصيبة
 عند البينة لقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وقوله تعالى ان الله لا يظلم شيئا
 ذرة وان وقع في العمل فقيه تفصيل فذلك ان الرياء قسمان رياء محض ورياء مختلط والاول
 يبطل العمل بالكلية حتى لا يستحق ثوابا اصلا ويلزم اعادته ان كان واجبا لانعدام النية سواء
 عند العمل مع الرياء او ورد في ثنائه ان كان عبادة لا يتجزى مثل الصلوة والصوم والحج
 وان كان تجاريا كالقراءة والصدقة فالخالي صحيح والمقارن فاسد مثال الاول من صلى الفرض
 لرؤية الناس ولقول ابيه اوسيد مثله ان صليت فرضا اعطيتك درهما ولم يره
 او لم يقل احد لم يصل ومثال الثاني ان صلى ركعتين فحضر ملك من الملوك وهو يشتهي
 ان ينظر اليه ولو لا الناس لقطع الصلوة فاستهوا خوفا من مذمة الناس والثاني لا يخفى اما
 ان يكون واحدا منها مستقلا وانما يحصل الابتعاث بجهر عهها او يكون الرياء مستقلا
 دون نية التقرب او على العكس والاول ترد فيه الغزالي لتعارض الادلة والذي عندي
 كونه مسقطا للواجب لوجود النية والثاني مبطل كالرياء المحض لعدم نية التقرب اذ من
 كونها باعثة وجزء الباعث ليس يباعث والثالث اولى بالابطال والرابع لا يبطل لكن ينقص

مطلق
 النافذة
 القدر
 الروح
 الروح
 الروح
 الروح

ثواب

ثوابه واما الاحاديث التي وقع فيها حكاية النية عليه السلام قوله تعالى فمن اشرك معي شركا
 فهو شركي ونحوه فقد قال الغزالي فيها ان الشراكة المطلقة محمولة على التساوي في العرف
 والشرع فيكون من القسم الثاني واما ما وقع فيه لا يقبل الله تعالى من الاعمال الا ما خالص ولا يقبل
 الله تعالى عملا فيه حبة خردل من رياء ونحوه فالجواب عنها ان عدم القبول لا يستلزم عدم
 الجواز ولا عدم الثواب اصلا وما قيل في الخلاصة ان الرياء لا يقع في الفرائض محمول على الرابع اذ
 الثلثة الاول فلو وقع المؤمن في الفرائض وعلى تقدير وقوعها تخرجها من الفرضية فلا يكون واقعا
 في الفرائض ومعنى عدم وقوعه في الفرائض ان لا يخرجها عن كونها مسقطا للقضاء فلا ينافي نفق
 اجورها والافقوع الرياء بالاقسام الاربعة في الفرائض اي فيما كان على صورة الفرائض معلوم
 بالضرورة قال الفقيه ابو الليث في قسبه العاقلين هذا على وجهين ان كان يؤدي الفرائض
 رياء الناس ولو لم يكن رياء الناس لكان لا يؤديها فهذا منافق تام وهو من الذين قال الله
 تعالى فيهم ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار يعني في الهاوية مع الفرعون لانه
 لو كان توحيده صحيحا لصالح كان لا يمنع عن اداء الفرائض وان كان يؤدي الفرائض الا
 ان يؤديها عند الناس احسن واتم وان لم يدره يؤديها ناقصة فله الثواب الناقص ولا ثواب
 لتلك الزيادة وهو مسئول عنها بما سب عليها **المقالة الثالثة** في الفرق بين الصلة
 الشرعية والاجرة اعلم ان الفرق بينهما فجد المثل له ادنى دراية في الفقه يقول الفقهاء
 في مواضع كثيرة هذه صلة وليست باجرة وتلك اجرة وليست بصلة فهما متقابلتان
 فالاجرة ما عين بازاء عمل من الاعمال وجعل عوضا عنه وغرضا للمعامل من عمله فالمعطي انما يعطي
 ليعمل العامل والاخوانا يعمل لياخذها فلا يستحق العامل بهذا العمل ثوابا في الآخرة وانما
 يستحق الاجرة في الدنيا وتحمل له اذ اوعيت شرايط صحة الاجارة واما الصلة فهي متباعدة
 بسبب انصاف المعطي لعمل من اعمال البر وليتصف به بان يستعين بها في تحصيله كارتاق
 القضاة والمعلمين والمعلمين والائمة والمؤذنين من بيت مال المسلمين والاقارب المشروطة
 لواحد منها فمن اشتغل بعمل من هذه الاعمال للتقرب الى الله تعالى يحمل له ما اخذه من
 الصلة ويستحق الثواب من الله تعالى في الآخرة وان اشتغل لياخذها فالماخوذ حرام
 ولا يستحق ثوابا من الله تعالى لانها يلزم ان تنقلب اجرة والمعرض انها صلة ولا
 استحقاق الصلة انما يكون بعمل البر الذي قصد منه نفع الدنيا ليس من اعمال البر

اذا اراد ان يشهد كان رضاء وشركا
 نفع الاجرة وانما المبادىء والمثل
 العمل في الدنيا فاما في الآخرة
 يقوم العمل في الدنيا فاما في الآخرة
 الاجرة صلة

فلو وجد شرط صحة الاستحقاق والحال نعم قد يريد رجل مثل تعلم العلم لله تعالى وهو فقير فيمنع
الاشتغال بالماضي عن التعلم فيطلب حجة من مدرسة لها وظيفة معينة لتكفي ثبوتها
وتتفرغ للتعلم لله تعالى والله تعالى يعلم ما في قلبه انه يريد اخذ المال ليتعلم ويستعين به فيه
ولا يريد التعلم لاخذ المال فجعل له المال وان عكس يحرم ونفس عليه نظايره ويدل على هذا التفصيل ان
المقدمين من اصحابنا لم يجوزوا الاجارة على تعليم القرآن والفقه وجوزوا اخذ الصلة من
بيت مال المسلمين والوقف المشروط وافق بعض المتأخرين بجواز الاجارة عليه في زماننا
لظهور التواتر في امر الدين ففي الامتناع تضيق حفظ القرآن والفقه فاضطررنا الى تجوز الاجارة
المذكورة اذ الضرورات تبيح المحظورات فنقول لو تصور الصلة فيمن يعمل لاجلها وحلت له ما لزم
من الامتناع التضييع ولما تحقق الضرورة في التجوز كما لم يلزم في الاخرة فلا يحتاج الى ان يفتي
بجواز ما اجمع المتقدمون من اصحابنا على عدم جوازه فظهر ان لزوم التضييع والضرورة لاجل
ان الزمان قد تغير وما لكثر الطباع الى الدنيا وفوت عن الاخرة فلا يوجد في كل بلد من يعلم
حسبة حتى يحل له الصلة فلذا استغنينا عن الفتوى بجواز الاجارة يلزم التضييع ولكن اذا علموا
وصول المال بسبب التعليم رغبوا فيه وازدهروا عليه فيوجد في كل بلد عدد كثير من المعلمين بل
رثوا وتشفعوا بالرؤساء في تقلد امر التعليم فقلنا بجوازها للضرورة **المقالة الرابعة**
في تحرير الدعوى وتعيينها من بين المتشابهات اعلم ان الكلام في القراءة على وجه مشروع
في نفسه مع قطع النظر عن النية بان يكون بلا حنى ولا تقى ولا تس مع حدث صغير
او كبير ولا غلط هنل او غش او غيبة ولا ترك ادب وتفضيل القراءة بواحد من المنفبات
حرام ومعصية فكيف يجوز اخذ الاعطاء بمقابلة المعصية ولو تتبع القراءة بالاجرة
في زماننا لو وجدت اكثرها متضفة بها ولا شبهة لاحد من الخواص والموام من له اذ في موقة
باصول الشرع وفروغ في عدم جواز هذه القرآن فلنستم القراءة التي جمعت الشروط السابقة
بالصحة والتي لم تجمع بالفاسدة فنقول الاعطاء للقراءة الصحيحة او معها تخمل وجوها وكذا
الاخذ لها او معها اما وجوه الاول فثلاثة ان يقصد المعطي ان يكون ما اعطاه اجرة او ثمنا
وان يكون صلة بشرط القراءة او بدونه لكن يلتزم من القراءة باختياره بحيث لو لم يقرأ لم
يفضب ولم يقطع اعطاه والا لصار احد القسمين الاولين ثم القسم الاول لا يتحمل وجهين
احدهما ان يقصد كونه ثمنا للقراءة الماضية بان يكون ثوابها له او لواحد من احبابه وثانيهما

بلا حنى

كونه

كونه اجرة الوتية وهذا يحتمل وجوها احدها ان يامر باعطاء ثوابها له او لواحد من اصدقائه وثانيها
ان يقصد كون ثوابها للقارى ويكون هو سببا لمباداة وثالثها ان يقصد تدبرا للقارى بما في
القرآن فيتعطبه ورابعها ان يقصد تكرار القراءة حتى لا ينسى القارى القرآن وخامسها ان
يقصد اسماع الحاضرين بان يأمره ان يقرأ بالجهر بين جماعة وسادسها ان يقصد اسماع
ارواح الاموات بان يأمره ان يقرأ عند القبر بالجهر وسابعها ان يقصد الكل والبعض
المركب والقسم الثاني يحتمل هذه الثمانية لكن لا بد ان مقام الامر باعطاء الثواب الالتفات بالاختيار
ليلا يكون اجرة والقسم الثالث ايضا يحتمل هذه الثمانية فالجموع اربعة وعشرون اما وجوه
الثاني فوجوه الاول بعينها ويزيد عليها ان يقصد المعطي صلة بلا شرط قراءة والتماس ولكن القاد
يقرأ من عند نفسه ويعطى ثوابه للمعطي امتنا لا لقوله عليه السلام من اصطنع اليكم
معروفا فاجازوه فان عجزتم عن مجازاته فادعوه حتى تعلموا ان قد شكرتم فان الله تعالى
شاكركم الشاكرين رواه الطبراني في الاوسط واما قصد الريا والسمة من المعطي
او القارى فلا تعد من الاقسام لظهور فسادها فيضرب اربعة وعشرون في مثلها
يحصل خمسمائة وستة وتسعون ويقسم القسم الزايد بصير سبعة وسبعين والذي
اردنا ابطاله من هذه الجملة ان يكون قصد المعطي كون المعطي اجرة للقراءة الآتية
ليكون ثوابها له او لواحد من اصدقائه وقصد القارى من فرائد اخذ المال بحيث لو لم يعط
لم يقرأ وان انتظم معاشه وتفرغ لها لان الشايع في زماننا هذا يقف رجل شيا ويكتب
في وقفته يعطى درهم او درهما كل يوم لقراءة جزء واحد من كتاب الله تعالى
لروحى او لروح ابي وغيرهما مثلا الختم الى او لروح فلون القرآن ختمه واحدة فيقروا
قرو ولم يعط يفضب عليه ويطلب منه بل ربما جرحه الى باب القاضي ويشتمه والمقطن
اذا تأمل فيما ذكرنا سابقا لا يخفى عليه صور الجواز من صور عدمه فان بعضها جائز
بلا شبهة وبعضها جائز مع شبهة عدم الجواز وبعضها على العكس وان الشايع في
زماننا من صور عدم الجواز بل هو اشد فحما من الجميع وتستغنى عما ذكره في المقصد
ان شاء الله تعالى ولكن فريد تهيم النفع وزيادة الايضاح وتوكيد الابطال لكون
الطباع ما لوفة لجوازه بل بكونه ثمة عظمة الاجر كثير الثواب حتى ترى كثيرا من الفقراء
يتأبون في الكسب ويتعبون انفسهم فيحصلون دراهم ويقنعون بالعيش الخشن

فيقفونها على قراءة الاجزاء ويظنون بسبب الجهل والحق ان قراءة القرآن بالاجرة عبادة
 تستوجب الثواب وان ذلك الثواب يحصل اليهم وان القاري المسكين يظن ان القراءة
 لاجل المال جائزة وان المأخوذ بمقابلتها حلال طيب راجح على كثير من الحلال وانه مشغول
 بالعبادة فاذا كان حال المعطي والقاري هذا فيتمس بمقارفة المعتاد اذ قيل العادة طبيعة
 ثانية فلا بد من التوكيد والتكرير والله الميسر لكل عسير فان قلت فمن اين تعين ان ما شاع
 في زماننا هو الصورة المذكورة لم يجوز ان يكون مراد الواقف والمعطي ان يكون معطاه
 صلة ويقراء القاري حسبة لله ويعطى ثوابه للمعطي قلت لا يجوز اما الاول فلون المعطي
 انما يعطى ليقراء له بامر على مراده حتى يراقبه هل بدأه على القراءة وربما يسلط عليه فقاظا
 واذا ترك القراءة يفتقب عليه ويقول تأكل الحرام وربما يمنع وظيفة ذلك اليوم بل
 ربما يغزله وينصب مكانه اخر وربما ياكس القاري ويطلب منه القراءة بالقليل والقاري
 يطلب الكثير ويقول الطالب فلون العالم يقرأ باقل من هذا حتى تراضيا على شئ معين فيجري
 بينهما ما يجري بين المستأجر والمساكن والنجار والمهبرة في امثاله للمغراض دون الفاظ حتى صارت
 الهبة بشرط الموضع بيعا والكفالة بشرط البراءة حوالة والحوالة بشرط البقاء وكفالة وغير
 ذلك وهل للاجرة معنى غير هذا وانما الصلة ما يعطى للقراءة لله تعالى فلا يتصور فيها
 الامر وانتهى لاجل المعطي والمالكسة والتراضى على شئ معين واما الثاني فلون القاري انما
 يقرأ لاجل المال ولو لم يعط لم يقرأ وان لم يمنع مانع فهل يكون القراءة حسبة هكذا انهم
 يتصور ما ذكرت في الاخيرين في الله تعالى يقرأ احدهما بالتماس الاخر او بدونه فيعطى ثوابه
 لروح ابيه فيعطى الاخر له ولا بامر ولا بما كسبه ولو لم يعط لم يترك اخوه القراءة وليس
 هذا مما نحن فيه فان قلت فبين لنا اجمالا ما عندا الصورة المذكورة وان لم تكن في صدره
 حتى يحيط علمنا بجلته وتكون على بصيرة في هذا الامر فان الاستنباط ما ذكر سابقا لا يقدر عليه
 كل احد قلت القراءة لاجل الدنيا اعني ما كان الباعث عليها خطا عاجلا لا يجوز وكذا اخذ
 لها واعطاه عليها الا ان يريد المعطي صلة بدون شرط القراءة وليتمس منه القراءة باختيار
 فيحلون واما القراءة لله تعالى فطاعة وكذا الاعطاء لها واما اخذها فان اراد
 المعطي صلة يجوز وان اراد الاجرة فلا يجوز فقامل ثم ان مدعاها ههنا ان الاجارة على
 قراءة القرآن واعطاء الثواب للمعطي او الواحد من احبائه لا يجوز في نفس الامر ولم يذهب

المالكسة
 وانه يمكن بها
 ان يكون بغير

المعطي

اليه احد من المجتهدين الذين سوغ لهم الاجتهاد كما يجوز ولا يظن ان المشافعي يجوز بناء
 على تحريم الاجارة الاجارة على الصلوة والصوم بالاتفاق ولا يظن ان المشافعي يجوز بناء
 على تحريم الاجارة على التعليم وامثاله فانه بطا اما اولافان المشافعي وكذا ما تكلم به ارباب وصول
 العبادات البدنية المحسنة فكيف يجوز ان الاجارة التي هي عليك المنفعة بموضع والمنفعة
 ههنا لا تقبل التملك واما ثانيا فلون التعليم وامثاله لمنفعة غير الثواب وهو حصول
 العلم للغير ونحوه وغرض المستأجر ذلك دون اعطاء ثواب التعليم ونحوه فاذا اخذ الاجرة
 على التعليم لا يحصل له ثواب ولكن يحصل العلم للغير وهو المراد وكذا المراد من الاذان اعلمهم وقت
 الصلوة ولا ينافيه اخذ الاجرة وان تأقي حصول الثواب وكذا اخذ الاجرة على الامامة
 لا ينافي صحة حصول ثواب الجماعة للمقدين لا يرى انه يجوز الاقتداء لمن لم يوافق الامامة بل يجوز
 الاقتداء بمن نوى ان لا يصير اماما من ينافي حصول ثواب الامامة للامام كما ينافيه عدم النية
 فالفرق ظاهر فالقياس فاسد واما ثالثا فلون الثواب منوط على النية عند الشافعي وجميع
 المجتهدين وفيما نحن فيه لم يوجد نية فلا يحصل له ثواب فكيف يجوز الاجارة لاجل الثواب فلو ثواب
 فلا منفعة فلا اجارة اذ هي تملك المنفعة بموضع واما رابعا فلون القراءة مثل الصلوة
 والصوم بل فرق فقد قال الغزالي في فاتحة العلوم يجوز اخذ الاجرة على التعليم والامامة
 والتأذين واما اخذ الاجرة على الصلوة فحرام بالاتفاق فدل هذا ان اخذ الاجرة على الصوم
 والقراءة يجوز ايضا بدلالة النص واما التمسنا فلم يجوز والاجارة على الطاعة اصلها وبعض
 المتأخرين جوزوا في التعليم دون الامامة والتأذين لما ذكرنا اولان الاول يمنع الاشتغال
 بالكسب وانه منع العطاء من بيت المال فلو قلنا بعدم الجواز يلزم تضييع حفظ القرآن ولا كذلك
 الاخيرين ثم بعض اخر من جاء بعدهم لما ردوا تغير الزمان وانضم لا يدا ومن الامامة والتأذين
 حسبة بل يدافعون قالوا لو قلنا بعدم الجواز يحل امر الجماعة وهي من شعائر الدين فافتيها
 يجوزها ايضا لضرورة حفظ الدين مع وجود معنى الاجارة فيها وكذا في التعليم لما
 بينا سابقا ولا ضرورة في القراءة واعطاء الثواب بالاجرة ولا يوجد معنى الاجارة فيه
 ايضا فكيف يجوز اعلم ان بعض جهلة المتزيين يزعم العلماء في زماننا دعوا ان فيها ضرورة
 ايضا فبعضهم يقول الضرورة في جانب حفظ القرآن اذ تغير زماننا فلو لم يجوز لم يشتغل
 احد بقراءة القرآن فيضيع حفظه ولا نرجح لا يعلمون صبيانهم القرآن اذ غرضهم من تعليم

اليه

القرآن تحصيلاً لهم المال عند كبرهم بسبب القراءة فإذا لم يجوز اخذ المال على القراءة امتنعوا عن
التعليم وبعض آخر يقول الضرورة في جانب القارى حيث يضطرون لفقرهم على اخذ
الاجرة على القراءة فهذان القولان ظاهر البطلان بينا الفساد اذ هما بعد كونها خرقاً
للإجماع بخلاف القول بجواز التعليم والامامة والتأذين بالاجرة اذ هو مختلف في الصور
الاول كذب محض واقتراؤه صرف اما الدليل الاول للقول الاول فلو انه لو صدق لدل على
جواز اخذ على تعليم القرآن وعلى القراءة جهراً على اهلها ما القراءة بالاخفاء واعطاء الثواب
بالاجرة فلو دلالة عليه بل القراءة بالاخفاء على الدوام لمن لم يرسخ في القرآن يقرره على
الخطا واللمح حتى يفسر تعليمه كما شاهد في القراءة الاجزاء في زماننا واما الدليل الثاني للقول
الاول فبظهور كيف وان تغير الزمان انما كان بغيره حب الدنيا والرياسة ومعلوم
اننا نأخذ بها في ابد الامراء وهم محتاجون الى القراء والعلماء للامامة والخطابة والقضاة
والفقهاء وغيرهم فيكثر الاشتغال بالقرآن والعلم لينال الرياسة والدنيا اما الثاني فالضرورة
التي تبيح الحرام ان يخاف على نفسه الهلاك من الجوع الا ترى ان السؤال حرام على من له
قوت يوم لا يوجد تادى على هذه الحالة وان وجد فلا كلام فيه ان يجوز له اكل الميتة ولحم
الخنزير وما لا يغير بلواذن وما جاز للضرورة لا يتعداها فاعلم ذلك ثم انا نذكر ان
شاء الله تعالى ادلة كثيرة على مدعانا بعضها يشتمل غير مدعانا ايضا من الصور السابقة
فلا ضرر فيه وبعضها لا يفيد قطعاً بل ظناً ولا ضرر فيه ايضا ان غرضنا التقوية والتأييد
لا استقلا لم بالدلالة على ان الظن كاف في باب العمل ولا يلزم اليقين فالتعالى
اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب والاحول والاقوة الابان الله العلي العظيم **المقصد**
في اثبات المدعى وفيه مسلكان المسلك الاول في اثبات التحقيق فان اثبات
التحقيق انما يكون للمجتهد ولا مجتهد في زماننا قال في الخلاصة القاضي اذا قاس
مسئلة على مسئلة وحكم فظهر رواية ان الحق بخلافه فالخصوصية للمدعى عليه يوم
المقبة على القاضي وعلى المدعى لان القاضي آثم بالاجتهاد لانه ليس احد من اهل الاجتهاد
في زماننا والمدعى آثم باخذ المال انتهى قلت المسائل المشبهة بالشرع قسمان نصية
قطعية كالاثبات بحكم الآيات والسنة والاجماع مثل وجوب الصلوة وحرمة
الربا ونحوها فلا تقليد فيها للمجتهد واجتهاده ظنية ففيها التقليد وما نحن

بصد

بصدده من قبيل الاولى ولو سلم فالاثبات التحقيق يمكن ان كان مطلقاً على ما اخذنا لاجتهاد
اهل النظر متربياً من درجة التقليد المحض وهو الذي اجيز له الفتوى قال الفقيه ابو
في البستان لا ينبغي لاحد ان يفتي الا ان يعرف اقاويل العلماء ويعلم من اين قالوا ويعلم
معاملات الناس فان عرف اقاويل العلماء ولم يعرف مذاهبيهم فان سئل عن مسئلة
يعلم ان العلماء الذين هو يتحمل مذهبهم قد اتفقوا عليه فلو بان على بان يقول هذا جائز وهذا
يجوز ويكون قوله على سبيل الحكاية واذا كانت مسئلة قد اختلفوا الاجتهاد فيها فلو بان بان
يقول هذا جائز في قول فلان ولا يجوز في قول فلان ولا يجوز له ان يختار فيجب بقول بعضهم ما لم
يعرف حجة وروى عن عصام بن يوسف انه قال كنت في ماتم فاجتمع فيه اربع من اصحابنا
زفون الهزلي وابوس وعافية بن يزيد واخرون كلهم اجمعوا على انه لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعلم
من اين قلنا وروى ابراهيم بن يوسف بن ابي عن ابي ج انه قال لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا
ما لم يعلم من اين قلنا انتهى يمكن ان يدعى الاجتهاد في هذه المسئلة بناء على ما هو الحق من
تجريب الاجتهاد وان منعه قوم وكيف لا واصحاب ابي ح مثلاً يجتهدون ولا خلاف مع انه قد
يقبلون اباح في كثير من المسائل ويجتهدون في بعضها اما مع القدرة على مخالفة كافي
س ومحمد واما فيما لا رواية عنه على خلافه كظهير الدين وقاضيان ونحوها ولذا لم يعد وانما ذهب
مستقلة كما عد الشافعي ومالك ونحوها اذ لا تقليد لهم لاحد اصلاً ويؤيد هذا ما ذكر
في مناقب ابي ح انه قال في مرض موته المهدي انت تعلم في لم احكم في قضائي فيما علمت باجتهادي
الايه وفيما لم اعلم جعلت اباح بيني وبينك فاعف عني واعفوا بكرمك يا اكرم الاكرمين ويا ارحم
الراحمين واما ذكر في الخلاصة محمول على المجتهد المطلق او القادر على مخالفة في البعض يدل عليه
قول فظهر رواية ان الحق بخلافه على انه لا دليل عليه ايضا الا الاستقراء الناقص فهو لا يفيد كيف
وقد ذهب بعض العلماء على عدم جواز خلو الزمان عن المجتهد اذا تقرر هذا فتقول يدل على
مدعانا كتاب الله تعالى وسنة جيبه عليه السلام واجماع الامة والقياس الصحيح اعلم
اولاً ان النصوص محمولة على طواها ما لم يمنع مانع وان العبرة لهوم اللفظ والاطلالة للخصوص
السبب وتقييده وان شرعية من قبلنا شرعية لنا اذا قضى الله ورسوله من غير نسخ وان
النهي للتحريم وان تأويل الراوى وتوجيهه الآية او الحديث بدون الرفع الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يكون حجة على الغير وان ترتب الحكم على المشتق يدل عليه ما اخذنا الاستقراء

ابن خزيمة رحمه الله تعالى

على ما ثبت في موضعها اما الكتاب فنه قوله تعالى ولا تشتروا باياتي ثمنا قليلا وقوله تعالى ان
 الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترونه ثمنا قليلا اولئك ما ياكلون في بطونهم
 الا النار وجه الاستدلال ان المراد بالاشتراء الاستبدال والاخذ وبايات الكتاب
 وبالنقل القليل الدنيا بدليل اطلالها عليها في الكتاب قال قل متاع الدنيا قليل والسند والرف
 قال هي الدنيا اقل من القليل وعاشقها اذل من الذليل تصححها قوما ونفي فهم متحيزون
 بل دليل وان الضمير فيه لما انزل الله لقريب وذكره صريحا فدل الاتيان ان الاشتراء
 حرام وان والكتمان حسيان لاكل النار فثبت حرمة اخذ الدنيا بسبب القرآن قال الفقيه ابو الليث
 في تفسير هذه الآية ولاجل هذه الآية كره ابراهيم المتحفي بيع المصحف فانظر الى احتياطه فان
 المصحف عبارة عن الاوراق والنقوش وليس بشئ منها من ايات الله تعالى ولكن لما كان
 النقوش والاعلى نظم القرآن وبيع المدلول حرما جعل بيع ما يشتمل على ذلك مكرها احتياطا
 ومنه قوله تعالى من كان يريد الجيرة الدنيا وزينتها نوف اليهم الآية وقد سبق في المقدمة
 وجه الاستدلال ان المراد من كان يريد بهل الاخرة بقرينة السياق فان ارادة الدنيا
 بعمل الدنيا جائزة بلو خلق فكيف ويستحق به عذاب النار وقد دل عليه ترتيب الحكم قراءة
 القرآن من افضل اعمال الاخرة ومنه قوله تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى
 للعالمين وقوله تعالى وما نسئلكم عليه من اجرا هو الا ذكرى للعالمين وجه الاستدلال
 ان الضميرين للقرآن والمحصراضا في فالحق بالقرآن الا ذكرى للعالمين لا يتجاوز الى كونه مما
 يسئل عليه الاجر من الخلق ومنه قوله تعالى من كان يريد العاجلة الآية اي يريد بعمل الاخرة
 وقد روجه الاستدلال واما السنة فمنها قوله عليه السلام اقروا القرآن ولا تأكلوا به ذكره
 صاحب الهداية في كتاب الاجارة ومنها ما روى الترمذي عن عمران ابن الحصين انه
 مر على قاص بقر ثم يسئل فاسترجع ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من قرأ القرآن فليست الله تعالى به فانه سبي اقوام يقرؤون القرآن يسئلون الناس به وجه
 الاستدلال ان الامر للوجوب وان قوله فانه سبي يسبق للذم ولازم في المباح ومنها
 ما رواه ابو داود عن عباد بن الصامت وصححه التوربشتي قال علمت ناسا من اهل الصفة
 القرآن واهدى الى رجل قوسا فقلت ليست بمال وادى بها في سبيل الله تعالى فابتنته
 عليه السلام فقلت يا رسول الله رجل اهدى الى قوسا من كنت اعلمه القرآن وليست
 بمال

بمال فادى بها في سبيل الله تعالى فقال عليه السلام ذكره الشيخ في تفسير قوله تعالى فان
 توليتم فمأسا لتكن من اجران اجري الاعلى الله وامر ان اكون من المسلمين اي المستسلمين
 لامر الله تعالى الذين لا يأخذون للوعظ والضيعة وتعليم الدين اجرا فان مقتضى الاسلام
 ذلك قال عليه السلام لا تأخذوا العلم والقرآن ثمنا فيسبغكم الدنيا الى الجنة انتهى ومنها
 ما ذكر في المقدمة من قوله عليه الصلوة والسلام فمن عمل منهم على الاخرة للدنيا فليس له
 في الاخرة من نصيب اقول فاذا لم يكن له ثواب وكيف يصح هذه الاجارة التي هي في الحقيقة
 بيع الثواب اذ ليس غرض المستاجر بنفس القرآن ولا انتفاع الغير بالساعة والتعلم بل غرضه
 تسليم ثوابها له وبيع المدوم بطر ولو سلم وجوده فليس بمال لانه ليس بعين يجري فيه
 التناقص والابتدال ولو سلم فليس بمقدور التسليم ولو سلم انه ليس ببيع فالاجارة عليك
 المنفعة بموضع والمنفعة ههنا هي الثواب لانفس القراءة بل هي مرادة لاجله حتى ان المستاجر
 اذا علم عدم حصول الثواب لم يعطه حبة على مجرد القراءة فالمقصود عليه ليس الا تسليم
 الثواب فاذا لم يسلم لا يستحق الاجر كمن استاجر رجلا ليذهب بطعام الى فلان بالبصرة
 فذهب ووجهه ميتا فزده فلا اجر له وقوله عليه السلام من تزين بعمل الاخرة وهو لا يريد
 ولا يطلبها العن في السموات والارض وقوله عليه السلام من طلب الدنيا بعمل الاخرة
 طمس وجهه ومعنى ذكره وابنت اسمه في النار وبالجملة كل ما ورد في ذم الرياء من الايات
 والاخبار يدل عليه لما ذكرنا في المقدمة انه رياء او ملحق به واما الاجماع فمن وجهين الاول
 ان الامة اتفقوا على ان لا ثواب للعمل الا بالنية لقوله عليه السلام الاعمال بالنيات وكل امرء
 ما نوى وهو حديث مشهور ويجوز به الزيادة على الكتاب وقد مر ان النية ليست عبارة عن
 القول او الاخطار بالمال حتى توجد اذا قال القاري انا اقروا لله تعالى واعطى ثوابه للمعطي واظهر
 بباله معناه وقال المعطي ايضا انا اعطى لله تعالى واخطربيا له معناه بل هو الحال الباعثة
 على العمل المعين عنها بالقصد والغرم ولم توجد فيما نحن فيه على ما هو المفروض فلم يحصل
 ثواب فلا اجارة ولا بيع لما سبق وجهه والثاني انهم اجمعوا على تحريم الرياء وقد عرفت
 ان ما نحن فيه رياء او ملحق به فكيف يجوز اخذ الاجرة على المعصية واما القياس فمن
 وجهين ايضا احدهما ان القرآن مثل الصلوة والصوم في كونها عبادة بدينية محضة فكما
 لا يجوز اخذ الاجرة عليهما لا يجوز عليهما والثاني انها بيع الثواب في الحقيقة كما مر فاشبه

مطلوب العلم والقرآن

من طلب الدنيا بعمل الاخرة

في الاجماع

بعبث ثواب الاعمال التي عليها رجل في الزمان الماضي فكان هذا بل خلاف هكذا هذا
نكتة مقنعة اعلم يا اخي وفقك الله تعالى وايانا في اذكرك انك اصلوا صلبا يكفيلك
 في هذا الباب ان كان لك عقل ودين وهو انما عرفنا الدين وحصول الثواب والعقاب
 من الشارح اذ ليس العقل مستقلا فيه ولو جاز حصول الثواب باستيجاب الغير على
 القراءة لفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم او حث عليه ولفعله الصحابة والتابعون
 الذين هم خير القرون بشهادة خير الانام ولم يرو عن النبي عليه السلام ولا عن واحد
 من الصحابة والتابعين فعله ولا الحث عليه كيف وقد انكرنا ذلك والشافعي مع قرب عهد
 وحصول ثواب العبادات البدنية الخالصة الى الغير فيكون بدعة قال النبي عليه السلام من
 احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وقال في الهداية ويكره ان يتنقل بعد طلوع الفجر
 باكثر من ركعتي الفجر لانه عليه السلام لم يزد عليهما مع حرصه على الصلوة فانظر كيف جعل
 عدم فعله عليه السلام في باب العبادة دليلا على الكراهة وقال صاحب مجمع البحرين في شرم
 ان دخل يوم العيد في الجبابة اراد ان يصلي قبل صلوة العيد فنهاه علي رضي الله عنه فقال
 الرجل اني اعلم ان الله تعالى لا يعذب على الصلوة فقال علي رضي الله عنه واني اعلم ان الله
 تعالى لا ينيب على فعل حتى يفعل رسول الله او يحث عليه انتهى **نكات** اخر سمي حبيب الله
 الدنيا جيفة وملعونة فهل يليق لامته ان يستبدلوا كلام الله تعالى الذي لا يمسه
 الا المطهرون بجيفة ملعونة واتي استخفاف بزيد على هذا وباتي وجه ينظر الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوم القيمة واتي تشييع بطي للمستاجر اذا طلب الاجر عنه يوم تبلى
 السراير نفوذ بالله تعالى من شرورنا ومن شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا المسلك
 الثاني الاثبات التقليدي يكفي فيه ما هو المذكور في عامة الكتب وهو للجوز الاجابة
 على الطاعات وذكر في بعضها كالهداية ان بعض اصحابنا المتأخرين استحسنوا الا
 على تعليم القرآن اليوم لظهور التوافي في الامور الدينية في الامتناع تضييع حفظ القرآن
 وعليه الفتوى وذكر بعضها جوازها على الامامة والتأذين وتعليم الفقه ايضا ولم يذكر في
 واحد منها الاستيجار على القراءة واعطاء الثواب في داخل تحت العام وقال في
 الاختيار الذي صرح فيه جواز الاستيجار على الامامة وجمع الفتاوى لو اوصى بان
 يطين قبره او يجعل عليه قبة او يدفع شيئا الى من يقر عند قبره القرآن فالوصية باطلة
 لان

لان عمارة القبور للاحكام مكروه واخذ الشيء للقراءة لا يجوز لانه كالاجرة فانظر الى هذا كيف
 نفى الجواز عن مشايير الاجرة فكيف عن الاجرة وانما قال كالاجرة لعدم تعيين المقر واليوم ولم
 يجعل صلة اذ لا يتصور معناها ههنا كما ذكرنا في المقدمة ولهذا قال بعضهم هذا اذ لم يعين
 القاري اما اذا عينه ينبغي ان يجوز على وجه الصلة دون الاجرة ووجهه والله تعالى اعلم ان
 تعيينه يدل على ان المعين صديقه او رجل كريم شقيق يدعو ويرثم للاموات وانه يلتمس منه باقتناء
 ان يقرأ الله خالصا عند قبره بحكم الصداقة او الكرم لا للطمع الى ما اوصى اليه وانه صلة منه يدفع اليه
 قراء او لم يقرأ وقال في التاتارخانية تفلون المحيط واذا اوصى ان يدفع الى انسان كذا من مال لم يقرأ
 القرآن على قبره فهذه الوصية باطلة قال بعض اذا كان القاري معينا ينبغي ان يجوز وصية له على
 وجه الصلة دون الاجرة والصحيح انه لا يجوز وان كان القاري معينا وهكذا قال ابو النضر وكانت
 بقول لامعني لهذه الوصية ولصلة القاري لقراءة لان هذا لم يقرأ الاجرة والاجارة في ذلك
 باطلة وهو بدعة ولم يفعلها احد من الخلفاء انتهى قال في الخلاصة رجل اوصى لقاري القرآن
 يقر عند قبره شيئا فالوصية باطلة ونقل تاج الشريعة في شرح الهداية ان القراءة بالاجرة
 لا يستحق بها الثواب لا للميت ولا للقاري ووجهه انعدام النية وهي مناط الثواب لما بينا
 وهذا القدر كاف للمغال المتدين وبالله التوفيق **خاتمة** في دفع ما يظن انه يدل على خلاف
 المدعى اعلم اولاً ان الادلة الشرعية اربعة فان وقع التعارض بينها فالحكم للرفوي فيجب
 تاويل الاخر كما يجب تاويل المشاهيات مثل قوله تعالى يد الله فوق ايديهم لمخالفها الادلة
 العقلية فان تساوى باطل التوفيق بينهما ان امكن وان لم يكن تساقطا وحيث الى ما دونها
 من الادلة وان دليل المقلد فتوى ثقة في علمه ودينه ونقل كتاب معتبر متمد عليه مشهور
 بين العلماء الثقات ولا يجوز له العمل بفتوى كل احد ولا ينقل كل كتاب قال الفقيه ابو الليث
 في البستان ولو ان رجلا سمع حديثا او سمع مسألة فان لم يكن القائل ثقة فلا يسهه ان
 يقبل منه الا ان يكون قولاً موافقاً للاصول فيجوز له ان يعمل به ولا يقع به العلم وكذلك لو وجد
 حديثاً مكتوباً او مسألة فان كان موافقاً للاصول فيجوز له ان يعمل به والا فلا انتهى والمراد
 بالاصول الادلة الاربعة والكتب المعتبرة ولا يعرف موافقته الا كل متبع مما رس للمحدث
 او الفقه فاذا قرر هذا فنقول تتبعنا الادلة الاربعة والكتب المعتبرة فلم نجد ما يخالف
 مدعانا ولو ظاهراً او من وجه الاحديث واحد اخرجه البخاري عن ابن عباس ان نفاست

وصي

اصحاب النبي عليه الصلوة والسلام مروا بما فيههم لدنغ اوسليم فعرض لهم رجل من اهل
الما فقال هل فيكم من راق ان في الماء رجلا لذيغا اوسليما فانا نطلق رجلا منهم فقرأوا فاتحة
الكتاب على شاة فبراد فجاء بالشاة الى اصحابه ففكر هو اذ لك فقالوا احدث على كتاب
الله تعالى اجرا حتى قدموا المدينة فقالوا يا رسول الله اخذ فلان على كتاب الله
اجرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله تعالى
انتم فيقول في جوابه ان الحقيقة نقل عنها ابن حجر جواز اخذ الاجرة على رقية حيث قال في شرح
هذا الحديث خالف الحنفية المجهور فنقول جواز اخذ الاجرة في التعليم قالوا لان تعليم
القران عبادة والاجرة على الله تعالى وهو القياس في الرقي الا انهم اجازوا فيها لهذا
الخبر ورجل بعضهم الاجرة في هذا الحديث على الثواب وادعى بعضهم نسخه بالاحاديد الواردة
في الوعيد على اخذ الاجرة على تعليم القران رواه ابو داود وغيره فعلى هذه الرواية فلا
اشكال اصلا اذ نفدت في الحديث الشريف محذوف بقدرته نسب الورود على رقية كتاب الله تعالى
فان قلت فلم جاز هذا ولم يحرم ادعت بطلانه وما الفرق بينهما قلت الفرق من وجهين
الاول ورود الحديث في الرقية فتروك فيه القياس واجيز فيه استحسانا كما ذكره ابن حجر ولم
يرد في المح في خبر ولا اثر حتى يجوز في القياس والثاني ان فيما نحن فيه المقف والمقود
عليه تسليم الثواب فاذا لم يحصل بالعدم النية لم يحز وفي الرقي المقف حصول الشفاء
وقد جعل الله تعالى في بعض الايات والادعية خاصية الشفاء للمراض البدنية ولم
يدل ليل على اشتراط النية ههنا كما دل على اشتراطها في استحقاق الثواب على ان الرقية
ليست مجرد القراءة بل مركبة من اقوال وافعال مخصوصة مثل النفخ والتفل ومسح اليد
وغير ذلك فكم من شئ يجوز ضمنا وان لم يحز قصد الفلوق واضح ومنع التور بفتي
من الحنفية جواز الاستسجاء على الرقية ايضا واجاب عن الحديث الشريف بان قال
وقد روى هذا الحديث من وجوه كثيرة في بعض طرقه الفاظ تبين وجه الحديث فمن
ذلك فاستهنا فوهم فلم يضيفوهم رواه مسلم في كتابه ومنه فاستضا فوهم فابوا ان
يضيفوهم رواه التجار في كتابه عن ابي سعيد الخدري ومنه ايضا فضا لحومهم على
قطيع من الغنم فوجه الحديث ان اهل ملك السرية كانوا مسافرين وقد وجب على اهل
الماء حقهم على ما صح من حديث عتبة بن عامر قلنا يا رسول الله انك تبغثنا فنترل
بقوم

بقوم لا يقر وتافما ترى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزلتم بقوم فامرهم
ما ينبغي للضيف فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم فابح لهم
اخذ ذلك عوضا عن حقهم الذي منعوا ويدل على صحة هذا المتا ويل قول ابي سعيد
فضا لحومهم على قطيع من الغنم وكان ابو سعيد في تلك السرية ولم يكن الرقية علمه لاستحقاق
ذلك وانما كانت ودية الى استخلاص حقهم وهذا المعنى وما يشاكله هو الصواب
في تاويل هذا الخبر الخالف حديث عبادة بن الصامت ثم ذكر الحديث على ما ذكرنا سابقا
ثم قال فان قيل فاذا ما وجه قوله عليه السلام في حديث ابن عباس ان احق ما اخذتم
اجرا كتاب الله تعالى قلنا اراد به اجرا الاخرة كان سوالهم عن اخذ الاجرة عليه فعرض
هو عليه السلام بما هو التحقيق فيه والمطلوب منه وهذا النوع من الخطاب بسمية
اهل البلاغة التحويل للكلام ومن هذا الباب قوله عليه السلام المصلحة من يملك
نفسه عند الغضب وقوله عليه السلام المحروب من حرب دينه ثم قال فان قيل فضا
ذا نضع بحديث خارجة بن الصلت عن عمته وهو من الحسان انه مربي قوم فقالوا انك
جئت من عند هذا الرجل بخبر فارقي لنا واتوه برجل مجنون في القيود فراه بام القران
ثلاثة ايام غدوة وعشيتة كلما ختمها جمع بزاقة ثم تفل فكا كما انقط من عقالي فاعطوه
ما نه شاة فاق النبي عليه السلام فذكر فقال كل فلحري لمن اكل برقية بط لقيت برقية
حق قلنا لم يذكر في الحديث انهم شاد طوه على شئ وانما كان الرجل متبرعا بالرقية
فوق قبعة ما مضى ايام كثيرة وافاق المرقى اعطوه ما نه شاة تكرمه له هذا وجه هذا
الحديث ليوافق حديث عبادة فانه حديث صحيح وهذا حديث لا يقاوم في الصحة انتهى
على ان مدعا ناعدم جواز بيع الثواب والحديث الشريف لا يدل على جوازه ولودل لوجب
صرفه عن ظاهره لقوة ما ذكرنا انه يدل على عدم الجواز فان قلت قال في القنية بنى
مدرسة ومقبرة لنفسه فيها ووقف عليها خفيفة وبيت فيها ان ثلاثة ارباعه
للمتفقمة وربعه يصرف الى من يقوم بكنس المقبرة وفتح بابها واغلاقها والى من
يقراء عند قبره وقضى القاضي بصره وقفه وجعل اخوه للفقراء والمساكين يحمل لمن
يقراء عند قبره اخذ هذا المرسوم ولم يكنه وكذا اذا كان فيه جعل اخوه للفقراء
وسلم الى المتولى وليس وقضى القاضي بصحة ونظا بزه في الوقف لاهلال ولا المصان
بكره

بضاق عن وقف ضيعة الى من يقرأ عند قبره لا يصح وكذا الوصية هم يصح الوقف
فك وقف ضيعة على من يقرأ عند قبره كل يوم وسلمها الى المتولى فقال هذا التقيين
بط انتهى ومثله وقع في الحاوي وجامع الفتاوى والفتاوى المصنوعة فاجابك عنها
قلت ما عدا القنية ليست من الكتب المعتبرة أصلا فلا يجوز العمل بما فيها الا اذا علم موافقتها
للأصول وقد عرفت مخالفة هذه المسئلة للأصول وأما القنية فهي وان كانت فوق تلك
الكتب وقد نقل عنها بعض العلماء في كتبهم لكنها مشهورة عند العلماء الثقات بضعف الرواية
وان صاحبها معتزلي ففاتها ان يعمل بما فيها اذا لم يعلم مخالفتها للمعتبرة وأما مع المخالفة
فلا ولو سلم فنقول بعد تسليم كون المفعول المقدر ليقراء القرآن المدفوع لا يحتمل ان يكون
اجرة اذ لم يبين قدر المقر ووقته وان في كل يوم واسبوع او شهرا وسنة ولا بد في صحة
الاجارة من بيان هذه الاشياء والمراد والله تعالى اعلم ان من يقرأ الله تعالى عند قبري
من عند نفسه بلا امر احد وتكليفه بل بسبب انه وضعت عنده مصحفا صحيحا او انه
موضع خال تطييفه وغير ذلك يدفع اليه شيء معين بطريق الصلة الا يرى انه لم يأمره بالقراءة
واعطاء الثواب كما هو الشائع في زماننا وغرضه والله تعالى اعلم ان يسمع القرآن ويستأنس
به ويتلذذ بهذه الاشياء متصورة من الميت كما ذكر في الفتاوى واما من لم يجوزه فظهر
الى مشابهة الاجرة فاحاط وضع كما نقلنا من الاختيار سابقا ولو سلم كونه اجرة فيحتمل
على كونه اجرة لمجرد محبته ذلك المكان دون القراءة وذلك بان يقال لرجل يقرأ في بيته
او في المسجد انت هذه القبة فاقراء فيها ما تقرأ فاعطيك كذا دهرها قال الامام الغزالي
في فاتحة العلوم لا ينبغي ان يظن ان من اقام صلوة التراويح يأخذ الاجرة على الصلوة
وان الصلوة لغير الله تعالى جائزة بهذا الدليل فذلك حرام بالاتفاق ولكن اتعابه
نفسه في حضور موضع معين وقيامه به في وقت معين ليس بواجب عليه وليس من
نفس العبادة وانما الاجرة في مقابلة ذلك التعب انتهى وغرض الواقف من هذا ما
من الاستماع والاستئناس وبدل عليه ايضا عدم امره بالقراءة واعطاء الثواب ولا يمكن
الحمل على هذا فيما شاع في زماننا اما فيما لم يبين فيه مكانا فقط واما فيما عتق كعند القبر
فلو فيه الامر بالقراءة واعطاء الثواب للأمر وتعيين المقر وتعيينه بكل يوم مثلا
فراده معلوم قطعا انه يستأجره للقراءة لوصول ثواب المقر ولردده وان المعقود عليه
تكلف

الى الكتب

للسان ومن حسب كلامه من علمه قل كلامه فيما يمينه قلت يا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فما كانت صحف موسى قال كانت عبرا كلها عجبت لمن ايقن بالموت
ثم هو يفرح عجبت لمن ايقن بالنار ثم هو يضحك عجبت لمن ايقن بالقدر ثم هو
ينقب عجبت لمن رآى الدنيا وتقبلها باهلها ثم اطمان اليها عجبت لمن ايقن
بالحساب عدا ثم لا يعمل قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اوصني قال اوصيك
بتقوى الله فانه رأس الامر كله قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم زدني قال عليك بتلاوة
القرآن وذكر الله تعالى فانه نود لك في الارض وذكرك في السماء قلت يا رسول الله
صلى الله عليه وسلم زدني قال اياك وكثرة الضحك فانه يمت القلب ويذهب بنور الوجه
قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم زدني قال عليك بالجهاد فانه دهبانية امتي
قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم زدني قال احب المساكين وجاهلهم قلت
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم زدني قال انظر الى من هو تحتك ولا تنظر الى من هو
فوقك فانه اجدر ان لا تزدري نعمة الله تعالى عندك قلت يا رسول الله صلى
الله عليه وسلم زدني قال قل الحق وان كان مراقتك يا رسول الله صلى الله عليه
وسلم زدني قال ليردك عن الناس ما تعلم من نفسك ولا تحمد عليهم فيما تاتي وكفى بك
عبثا ان تعرف من الناس ما تجهله من نفسك وتحسد عليهم فيما تاتي ثم ضرب
بيده على صدره فقال يا ابا ذر لا عقل كالتي بيرة ولا ورع كال كف ولا حسب كحسن
الحلق رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح الاسناد **تمت اعلموا اخواني ان**
الواجب علينا مع التوبة ان نحاسب انفسنا قبل ان نحاسب اذ لم يخلق عبثا ولا سدى
قال الله تعالى فحسبتم انما خلقناكم عبثا يحسب الانسان ان يترك سدى وطريق
الحاسبة ان ننظر في احوالنا منذ ولدنا الى زمان التوبة هل ادينا ما علينا من حقوق
الله تعالى وحقوق الناس ام فات عنا بعضها فما ادينا منها من توفيق الله
تعالى ولطفه بنا فنشكر الله تعالى على ذلك وما فات فتتظار هو من حقوق الله
تعالى ام من حقوق الناس فتعمل فيها بقوى فقرها ومذهينا حتى نتخلص من انهما
ويتقهما فليبدأ بحقوق الله تعالى ولننظر ألا في الصلوة فان عرفنا عدد الفاتية
فيها وان لم نعلم فلنقدرها قدرنا فلم انما ليست اكثر منه ويجب التقيين في النية

ان لا تدري

والطريق الاسرار نقول في كل فائنة يوم وليلة اول فجر على واول ظهر على واول رطل على
فيكون عدد ركعات فائنتها على مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه تعالى عنه عشرين
واما الصلوات التي ادتها مع الكراهة مثل ترك التعديل في الاركان والطمانينة
في القومة والجلوسة فلم يفرض قضاءها ولكن يجب عليها قاله صاحب الهداية وغيره فقف
ايض ولكن تقدم الفائنة لكون فائنتها فرضا واما الاعتماد على الوصية باسقاط الصلوة
فبعد كفاية الثلث وتنفيذ الورثة على وفق الشرع مثل ان يكون المعطي فقيرا لا يملك
ما في درهم ولا قيمتها فاضلا عن الحوايج الاصلية وغيره من الشرايط المعتبرة عند الفقهاء
فليس له سند من الكتاب والسنة ولا يجوز الحاله بغدية الصوم النصوص قياسا
اذا الاصل غير معقول المعنى ولا دلالة اذا الصلوة اقوى من الصوم لان الصلوة حسنة
لنفسها لكونها هئية موضوعة لتعظيم الله تعالى وحسن الصوم لقر النفس فلا يلزم
من قيام الغدية مقام الصوم قيامها مقام الصلوة اذ شرط الدلالة مساواة الفرقى
الاصل او زيادة عليه وهما منتفیان هنا ولذا قيد الفقهاء جواز فدية الصلوة بقولهم
ان شاء الله تعالى وجزموا بغدية الصوم لكونها صوم منصوصة نعم حكموا بوجوب الايضاء
الاسقاط الفائنة احتياطا على ما بين في الاصول فالجزم ان نقضي الفائنة باسرها في حال
الحياة ثم نوصي بمال معلوم لاسقاط الصلوة جميعا بينهما ثم ننظر الى الزكوة وصدة
الفطر والندور والضيما فانقضى ما فات منها بلا صلة اذ هي مكرهه فيها على القول
الصحيح ولكن قضاء الاضحية ان يقوم شاة وسط لكل سنة فنصت الى الفقهاء
ليس الاثم الى الصوم هل كان وجب علينا قضاءه وحده او مع الكفارة فنعمله على
مقتضى الشرع ثم الى الحج ولكن ينبغي في الحج ان توصي وان حجنا الاحتمال صد وركلة الكفر
بعد الحج فاذا تاب فحج الحج ثانيا بخلاف الصلوة والزكوة والصوم وغيرها فانه لا يجب
اعادة شئ منها بعد التوبة عن الكفر وان بطل ثوابها الا ان تقع التوبة في وقت صلوة
صلاها فحج اعادتها واما قضاء ما فات منها فيجب بعد التوبة بلا خلاف ثم ننظر الى
سائر المعاصي مثل الزنا والملازمة والكذب وشرب الخمر فتتوابعها توبة صحيحة بان
ندم عليها ونغرم على ان لا نفع لها ابد اخوفا من الله تعالى فاذا فرغنا من حقوق
الله تعالى فننظر في حقوق العباد وهي نوعان مالى مثل الغصب والسرقة واكل مال
الغير

مقالة
مصر الفاضلة

مقتضى

الغير بغير اذنه واتلوه كذلك اما باليد او بشهادة الزور او بالسب الى ظالم او بغيرها فما
علمنا منها ما لكه فنستحله وان صدر هذه الاشياء عنا في حال الصبا اذ يلزم الصبي غرامة
مالية وان مات المالك فنستحله من الورثة ان وجدت وان لم توجد او لم تعلم المالك
فمنعطيه ان كان باقيا وقيمة ان كان هالكا الى الفقراء بنية ان يكون وديعة عند الله
تعالى يوصلها الى صاحبها يوم القيمة وغير مالى وهو ايضا نوعان بد في مثل الجرح والضرر
والاستخدام بغير حق وقلبي مثل الشتم والاستخدام ونحوها وطريق الخالص منها
ايضا الاستحلال ان امكن والا فالنصرع الى الله تعالى والدعاء والتصدق من له الحق
لمل الله تعالى يرضيه يوم القيمة واما اذا كان الحق للبهائم بان نضربها بغير ذنب
او نضرب وجهها بذب او نخل عليها فوق طاقتها او لم نتعاهد علفها وماءها فالامر
مشكل جدا وكذا اذا كان الحق لكافر ولم نستحله في الدنيا فان خصومها يوم القيمة
اشد اذ لا طريق لادضاها ولا اعطاء نواب المؤمنين آياها ولا التحيل اثم الكافر على
المؤمن فاياكم وحققها فاذا فرغنا وتخلصنا من الحقيق معافى ذلك يوم توبتنا
وانابتنا فنشكر الله تعالى على التوفيق والاحسان ثم نجتهد في توفيق الحقيق الى
الموت فان صدرت زلة فنباد الى التوبة والتدارك ونسأل الله تعالى دائما التوفيق
والحفظ من الاثام ونشكر على ذلك ونعود لساننا على ان نقول الحمد لله على التوفيق
ونستغفر الله من كل نقصير ثم الوصية بامور منها بحافظة الصلوات الخمس
في المساجد مع الجماعة الاولى فانها من سنن الهدى بل من الواجبات على القول
الاقوى ولا يضل الفرائض في البيوت بغير عذر ولو باذان واقامة فانها ايضا بدعة
مكرهه على ما صرح في الفتاوى ومنها مداومة السواك لاسيما عند الصلوة قال
النبي صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امرئهم بالسواك مع كل صلوة او عند
كل صلوة رواه الشيخان وروى الامام احمد انه عليه الصلوة والسلام قال صلوة
بسواك افضل من سبعين صلوة بغير سواك والباء للالصال او المصاحبة وحقيقها
فيما افضل حسنا او عرفا وكذا حقيقة كلمة مع وعند والنصوص محمولة على ظواهرها
اذا امكن وقد امكن ههنا فلا مساغ اذا على الحلى على المجاز وتقدر رمضان كيف وقد
ذكر السواك عند نفس الصلوة في بعض كتب الفروع المعتبرة قال في التاتارخانية

نقل عن النقة ويستحب السواك عندنا عند كل صلوة ووضوء وكل شيء يغير قمه وعند
اليقظة انتهى وقال الفاضل المحقق ابن الهمام في شرح الهداية ويستحب في خمسة مواضع
اصفر السن وتغير الرائحة والقيام من النوم والقيام الى المصلاة وعند الوضوء انتهى
فظهر ان ما ذكر في بعض الكتب من تصريح الكراهة عند المصلاة معلل بانه قد يخرج القم
فينقض الوضوء ليس له وجه نعم من يخاف ذلك فليستعمل بالرفق على نفس الانسان
واللسان دون اللثة وذلك يكفي ومن تفرغ للنوافل والاوراد فليختار ما ورد فيه خبر
او اثر كصلوة الضحى اربعة او ثمانية واربعة بعد سنة المغرب بسلامين وكذا بعد فرض
العشاء وصلوة التهجيد ركعتين الى اثني عشر والمسبحات العشر التي اهداها خضر عليه
السلام ولا تلتفت الى ما كتب الناس عليه من صلوة الرغائب والبراة والقدر لاسيما
مع الجماعة فان النقاد من المحدثين كابن الجوزي وابن البواب وغيرهما صرحوا بموجوبية
ما ورد فيها من الاحاديث حتى صرحوا باسم واضعها قالوا والمهم بوضعها ابن جهم
وقد صرح في الفروع اتفاق الفقهاء بكراهة الجماعة في النوافل اذا كان سوى الامام اربعة
قال في الكافي ان في التطوع بالجماعة انما يكره اذا كان على سبيل الداعي اما لو اقتدى
واحد بواحد واثنان بواحد لا يكره واذا اقتدى ثلاثة بواحد اختلف فيه واقتدى
اربعة بواحد كرهه كراهة تحريمية اتفاقا انتهى ولا يغرنك ما ذكر في شرح النقاية من
الجواز بالجماعة في النوافل مطلقا نقل عن المحيط فانه نقل فاسد اذ قد ذكر في المحيطين
كراهتهما وكذا ما ذكر في الفتاوى الصوفية وامثالها فانه لا اعتداد لامثال هذه
الكتب نصا يحلها نزاع اختصاص بالمولى المشير منها التواضع والخلم والمقو والصفح
والذي يستعمل المقو عن الجاني ان ينظر في نفسه فيجدها مقصرا في كثير من حقوق
الله تعالى فعند ذلك نقول ان جنايته على حقوق الله تعالى اقبح واشنع من
جناية هذا الرجل على حق فان قدرة الله تعالى على اعظم واكبر من قدرتي على هذا
الجاني فان قصدت الانتقام منه فلمل الله تعالى يؤاخذ ايضا فاعفوا عنه امثالا
لقولم تعالى فليعفوا وليصفحوا فغسي الله تعالى ان يعفو عني ومنها انفق اولاده
وازواجه وعبيده وامائه وخدمه ولا يعتمد على صلاح ظواهرهم فان كل راع مسؤول
عن رعيته لاسيما من يسمي منهم كتحذافه قلمنا ينجو من الرشوة او الدين يباشر و
البيع

صلواته

النصائح

البيع والشراء والاستيجار فانهم كثيرا ينقصون من الثمن والاجرة ويدفعون الزبور
فالطريق ان يسأل من يعاملونهم خفية في كل شهر بل في كل اسبوع ولا يسأله
في شائهم فان الافة للكبراء غالبا تلحق من جهتهم ومنها اجتناب استخدام الامر
الصبيح الوجه عبد كان او اجيرا فانه سبب اللواطه فيما بين الخدم واقلها لواطه
المين لا يسلم منها ومنها تزويج امائه وخدمه ما امكن فانه احفظ للفرج وانخفض
البصر وقل للمتهمه ومنها عدم قبول الهدية من غير الاصدقاء والمعارف فانها
رشوة مستورة ومنها عدم الاصفاء للساعي والتمام فانه سبب سوء الظن ان
بعض الظن اثم ومنها عدم الاعتماد والاعتزاز بالبناء الزمان من يظهر دون المحبة
والموده حتى يجربه مرارا كثيرة فان الصديق الصادق اعز واقل بل هو كبريت احمر ومنها
قبول الحق ولو كان مراما من كل وضع وشريف وان يشكرو ويدعو لمن ينسبه ويعرفه خطاه
ولا يستنكف ولا يستكبر فانه اذا اخبره رجل بنجاسة في ثوبه او وسخ في وجهه
يشكركه ويحسن اليه والعيوب الباطنة اقبح واضر من العيوب الظاهرة فعرف
العيوب الباطنة اولى بالشكر والاحسان ومنها اجتناب العجب والغرور والاشتر
والبطر وتركبة النفس وان لا يرى لنفسه فضلا على احد بل يراها مذنبه مجرمة
قاصرة مقصرة ويعترف بالخطايا والاثام ويكون في اكثر الاوقات حزينا منكسرا لبال
خوف من عقاب الله تعالى متضرعا سائلا من الله تعالى العفو والعافية والرضا والتوفيق
والاستقامة ويرى كل ما انعم الله تعالى عليه فضلا محضاً منه تعالى من غير استحقاق
واستيجاب من نفسه ويقو من جميع اموره الى عالم الغيب والشهادة متوكل على
راجيا فضله خائفا عدله ومنها اجتناب صرف المال الى الخمر والترايب ورفع ابنته الدار
والابواب فانه لا يليق باولى الابواب وان تقودها كبرياء الباب روى البقوى عن
جباب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما انفق المؤمن من نفقة الا اجر
فيها الا نفقته في هذا التراب وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم النفقة كلها في سبيل الله تعالى الا البناء فلا خير فيه وقال ان كل بناء وبال
على صاحبه الا ما لا الا يعني الاما لا بد منه انتهى وقد قال بعض الفضلاء ان من
علامة المال الحرام صرفه الى التراب يعرفه من يجربه وايضا هو علامة المكون الى الدنيا

وشيان القبر والبلى وتغير لا يموت الشفيع المشفع بخرايها وعن بعض السلف انه من
يبنى بناء ر فيها فقال دفعت الطين وضمت الدين ما يتعلق بذكر الموت اخبار عن
شدا بن اوس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكيس من دان نفسه
وعمل ما بعد الموت والمعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله تعالى رواه ابن ماجه و
الترمذي وقال حديث حسن وعن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لرجل وهو يعظ اغتم خمسا قبل خمس شيئا بك قبل هرمك وصحتك
قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك رواه الحاكم
وقال صحيح على شرطهما وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال اخذ رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعض جسدي وقال كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وعد نفسك
في اصحاب القبور وقال لي يا ابن عم اذا أصبحت فلا تذكر نفسك ^{بها} فاذا أصبحت
فلا تذكر نفسك بالصباح وخذ من صحتك قبل سقمك ومن حياتك قبل موتك
فانك لا تدري يا عبد الله ما اسمك غدا رواه الترمذي والبيهقي وعن عمار رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كفي بالموت واعطا وكفي باليقين غدا رواه الطبراني
وعن سهيل بن سعد رضي الله عنه قال مات رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
يشنون عليه ويذكرون عبادته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت فلما سكتوا
قال عليه الصلوة والسلام هل كان بكثرة ذكر الموت قالوا لا قال فهل كان يدع كثيرا
مما يشتهى قالوا لا قال ما بلغ صاحبك كثيرا اما نذهبون اليه رواه الطبراني باسناد
حسن وعن ابن عمر رضي الله عنه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل من الانصاف
فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكيس الناس واخبرهم الناس قال اكثرهم
ذكر الموت واكثرهم استعداد للموت اولئك الاكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة
الآخرة رواه الطبراني باسناد حسن وعن انس رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يجلس وهم يضحكون فقال اكثر واكثر من ذكرها دم اللذات فانه
ما ذكره احد في ضيق من العيش الا وسعة ولا في سعة الا ضيقه عليه رواه البزار
باسناد حسن اقوال المشايخ كان يزيد الرقاشي يقول لنفسه ويحك يا يزيد من ذابلي
عنك بعد الموت من ذابصوم عنك بعد الموت من ذابرضي عنك ربك بعد الموت
ثم

مطلب
ما يتعلق بذكر الموت

ثم يقول ايها الناس لا يتكون ونحون على انفسكم باقى حيوتكم من الموت موعدة والقبور بيت
والثرى فراشه والدود انفسه وهو مع هذا ينظر الفرغ الاكبر كيف يكون حاله ثم يبكي
حتى يسقط مغشيا عليه قال القوطي في ذكرته تفكرا مفرقا في الموت وسكرته وصعوبة
كأسه ومرارة في الموت من وعد ما اصدقه ومن حاكم ما اعدله وكفى بالموت مفرقا
للقلوب ومبيكا للعيون ومفرقا للجاعات وهادما للذات وقاطعا للامنيات فها هو
تفكرت يا ابن ادم يوم مصرعك وانتقالك من موضعك واذا انقلت من سعة الى
ضيق وخانك الصاحب والرفيق وهجرك الاخ والصديق واخذت من فرشك وغطا
الى غرور وغطوك من بعد لين طافك بتراب ومدد فيا جامع المال والمجتهد في البيتان
ليس لك من مال الا الكفان بل هي والله للخراب والذهاب وجسمك للتراب
والناب فابن الذي جمعه من المال فها انت قدك من الاهوال كلو بلا تتركه الى من لا يحبك
وقدمت با و زادك على من بعدك ولقد احسن من قال في تاويل قوله تعالى ولا تنس
نصيبك من الدنيا لنصيب الكفن فهو وعظ متصل بما تقدم من قوله تعالى واتبع
فيما اتيتك الله الدار الآخرة اى طلب فيما اعطاك الله تعالى من الدنيا الدار الآخرة
وهي الجنة فان حق المؤمن ان يصرف الدنيا فيما ينفعه في الآخرة لا في الطين والماء
والخبث والبقى فكانهم قالوا لا تنس انك تترك جميع الدنيا الانصبيك الذي
هو الكفن روى عن علي رضي الله عنه انه خرج الى المقبرة فلما اشرف عليها قال
يا اهل القبور اخبرونا عنكم او تخبركم اما خبر من قبلنا فالمال قد اقتسم والنساء
قد تزوجن والمساك قد سكنها قوم غيركم ثم قال اما والله لو استطا عو القالوالم
نر زاد اخيرا من التقوى وينبغي لمن غزم على زيادة القبور ان يتادب بادابها ويجهر
قلبه في ايتانها ثم يقبر بمن صار تحت التراب وانقطع عن الاهل والاصحاب بعد ان
قاد الجيوش والعساكر ونافسوا لاصحاب والعشائر وجميع الاموال والزخائر فخاة
الموت في وقت لم يحسبه وهول لم يرتقبه فلينا مل الزائر حال من مضى من اخوانه
ودرج من اقربائه الذين بلغوا الآمال وجعوا الاموال كيف انقطعت اما لهم ولم يغن
عنهم اموالهم ومحا التراب محاسن وجوههم واقتربت في القبور اجزاؤهم
وارملت بعدهم نساءهم وشمل ذل اليتيم اولادهم واقتسم غيرهم طريقتهم

وتأودهم وليذكر ترددهم في المآرب ومصيرهم على نيل المطالب وانخذاعهم لمواتة
الاسباب وركونهم الى الصحة والشباب وليعلم ان ميله الا لله واللعب كليلهم
وغفلته عما بين يديه من الموت الفظيع والهلاك السريع كفعلتهم وان لا يصدروا
الى مصيرهم ويحضر بقلبه ذكر من كان مترددا في اغراضه كيف تهدمت رجلاه وكانت
يتلذذ بالنظر الى ما حوله وقد سالت عيناه وبصوت ببلغة نقطة وقد اكل الدرد
لسانه ويفتح لمواتة دهره وقد ابلت التراب اسنانه وليتحقق ان حاله كحال وماله
كحاله وعند هذا التذكروا الاعتبار يزول عنه جميع الاغيار الدنيوية ويقبل على الاعمال
الاخرى فيزهد في دنياه ويقبل على طاعة مولاه ويلين قلبه ويخضع جوارحه وللحق
ابي عبد الله محمد بن ابي الزبير الموت في كل حين ينشر الكفنا ونحن في غفلة عما يراد بنا لا نظن
الى الدنيا وما يجتهد بها وان توشحت من اثوابها الحسنات ابن الاحبة والجبروت ما فعلوا ابن
الذين كانوا الناسك سقاهاهم الموت كما ساق غير صافية فصيرهم لاطباق الترى رهنا
واعلم ان الموت هو الخطب الاقطع والامر الاشنع والحاس الذي طمها اكره واشنع وان
الحادث الاهدم للذات والاقطع للرايات والاجلب للكرهات وان امر اقطع اوصا لك
ويفرق اعضاءك ويهدد اركانك لهو الامر العظيم والخطب الجسيم وان يومه لهو اليوم
المعقوب فما ظنك رحمتك الله بنا ذل ينزل بك فيذهب رونقك وبها لك وبغير
منظرك ورواءك وبحضورك وجمالك ويمنعك من اجتماعك واتصالك
ويترك بعد النعمة والنظرة والسطوة والقدرة والنفوة والقرعة الى حاله تبارك فيها
احب الناس اليك وارحمهم بك واغطفهم عليك فيقذفك في حفرة من الارض
قريبة الخاؤها مظلمة ارجاءها محكم عليك حجرها وضيقها فيحكم عليك هواها
ويدانها ثم بعد ذلك يمكن منك الاعداء وتختلط بالزعماء وتصير تراثا نظوة الائمة
وربما ضرب منك اناذ فخارا واحكم بك جدرا واطل بك محشي ما دام وقدة نار
كما روى عن علي رضي الله عنه انه اتى بانيا يشرب منه فاخذه بيده ونظر اليه وقال
لمن ذاك من عيني كميل وخدي اسيل ايها الناس قد آن للنائم ان يستيقظ من نومه وان
للفافل ان يتنبه من غفلته قبل هجوم الموت بمرادة كونه وقيل يسكون حركته وخمود
انفاسه ورجلته الى قبره ومقامه بين ارمائه وروى عن عمر بن عبد العزيز انه كتب
الى

سعر

الى اناس من اصحابه يوصيهم وكان فيما اوصاهم به ان كتب اليهم اما بعد فاني اوصيك
بتقوى الله العظيم والمراقبة له واتخذوا الورع والتقوى زاداً فانكم في دار عا قريب
تنقلب باهلها والله تعالى في عرصات القيمة واهو الهايسلكنم عن القيل والنقير
فالله الله عباد الله اذكروا الموت الذي لا بد منه واسمعوا قول الله سبحانه كل
نفس ذائقة الموت وقوله عز وجل كل من عليها فان وقوله عز وجل فكيف اذا انوفقهم
الملائكة يضرعون وجوههم وادبارهم فقد بلغني والله اعلم واحكم انهم يضرعون
بسياط من نار وقال الله تعالى قل يتوفيك ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون
وقد بلغني والله اعلم واحكم ان ملك الموت رأسه في السماء ورجلاه في الارض
وان الدنيا كلها في يده ملك الموت كالقصعة بين يدي احدكم يأكل منها وقد بلغني
والله اعلم واحكم ان ملك الموت ينظر في وجه كل ادي ثلث مائة نظرة وستين
نظرة وبلغني ان ملك الموت ينظر في كل بيت تحت ظل السماء ستمائة مرة وبلغني ان ملك
الموت يكون قائما وسط الدنيا فينظر الدنيا كلها برها وبحرها وجبالها وهي بين
يديه كالبيضة بين رجل احدكم وبلغني ان ملك الموت اعوانا الله اعلم بهم ليس
منه ملك الا لواذن له ان يلقي السموات والارض في لقمة واحدة لفعل وبلغني ان
ملك الموت يفرغ منه الملائكة اشدهم من فرع احدكم من السبع وبلغني ان حلة العرش
اذا قرب ملك الموت من احدكم ذاب حتى يصير مثل الشعرة من الفرع منه وبلغني
ان ملك الموت ينزع روح ابن آدم من تحت عضوه وظفوه وعروقه وشعره ولا يصل
الروح من مفصل الى مفصل ان كان اشده عليه من الف ضربة بالسيف وبلغني انه
لو وضع وجه شعرة من الموت على السموات والارض لاذابها حتى اذا بلغت الحلقوم
والقبض ملك الموت وبلغني ان ملك الموت اذا قبض روح المؤمن جعلها في حبرة
بيضاء وسك اذا قبض روح الكافر جعلها في حبرة سوداء في فخار من نار اشد
نسا من الجحيف وفي الجزاء اذا دنت منية المؤمن نزل عليه اربعة من الملائكة ملك
يجذب النفس من قدمه اليمنى وملك يجذبها من قدمه اليسرى وملك يجذبها من
يده اليمنى وملك يجذبها من يده اليسرى والنفس تنسل انسلول القذات من
السقاء وهم يجذبونها من اطراف البنان ورؤس الاصابع والكافر تنسل روحه

كالسفود من الصوف المبسل ذكره ابو حامد في كشف علوم الاخرة فتل نفسك يا مغرور
وقد حلت بك السكرات ونزل بك الالين والخرات فمن قائل يقول ان فلانا قد اوصى
وما له قد اوصى ومن قائل يقول ان فلانا ثقل لسانه فلم يعرف خبره ولا يتكلم اخواته
وكافي انظر اليك تسمع الخطاب ولا تقدر على رد الجواب ثم بتكى ابتك كالا سيرة
وتتضرع وتقول جيبني ابي من لبي بعدك من حاجتي وانت تالله تسمع الكلام ولا تقدر
على رد الجواب وانشد وانا قبلت الصغرى غرغ خدها على رجلي خي خي خي خي خي خي خي
وتخس خديها وتبكي بحرقه تنادي ابي ابي غلبت عن البصرى جيبني ابي من لبي خي خي خي خي
كافراخ ذغب في بعيد من الكرى فخيّل نفسك يا ابن ادم اذا اخذت من فراشك الى
لوح مفسلك تفسلك الفاسل والبست الاكفان واوحش منك الاهل والجيران
وبكت عليك الاصحاب والاخوان وقال الفاسل اين زوجة فلان تخالقه واين اليتامى
ترككم اباؤكم فما ترونه من هذا اليوم ابدأ وانشد والاهل المعزور مالك تلعب تؤمل
اما لا وموتك اقرب وتعلم ان الحرم حرم بعد سفينة الدنيا فاياك تعطب وتعلم
ان الموت ينقض سريعا عليك يقينا طعة ليس بعدك كاذك توصى واليتامى تراهم
وامهم الشحاشح وتندب نفق عزن ثم تلطم وجهها تراها رجال بعد ما هي تحجب
يا هذا اين الذي جمعت من الاموال واعدته للشدايد والاهوال لقد اصبحت كفك
منه عند الموت خالية صفرا وبدلت من بعد غناك وغرك ذلا وفقرا فكيف اصبحت
يارهين اوزاره ويا من سلب من اهله وداده ما كان اخفى عليك سبيل الرشاد
واقبل اعظامك يحل الزاد الى سفرك البعيد وموقفك الصعب الشديدا وما علمت
يا مغرور ان لا بد من الارتحال الى يوم شديد الاهوال وليس نفطك ثم قيل ولا قال
بل بعد عليك بين يدي الملك الديان ما بطشت اليدين ومشت القدمان
ونطق به اللسان وعملت الجوارح والاركان فان رحمتك فالى الجنان وان كانت
الاخرى فالى النيران يا غافلو عن هذه الاهوال الى كم هذه الغفلة والتوان اتحسب
ان الامر صغير او تزعم ان الخطب يسير وتظن ان سيسنفك حالك اذا ان ارغالك
او ينفذك مالك حين يوبقك اعمالك او يفني عنك ندمك اذا ذلت بك قدمك
او يطفئ عليك معشرك حين يضمك محشرك كلوا والله ساء ما تنوهم ولا بد لك
ان

سعر

سعر

ان ستعلم لا بالكفاف تفنن ولا من احرام تشيع ولا للفظات تسمع ولا بالوعيد تدع
دامك ان تنقلب مع الاهواء وتخط خطبة المشواء يجب بك الشكاثر بما يدبك ولا تذكر
ما بين يديك يا غافلا في غفلة وفي غفلة يقظان الى كم هذه الغفلة والتوان ان ترغم
ان تستترك سدى وان لا تحاسب عذابا تحسب ان الموت يقبل الرشاهم يميز بين
الاسد والرشا كلوا والله لن يدفع الموت عنك مال ولا بنون وينفع اهل القبور سوى
العمل المورفطوب لمن سمع ودعى وحقق ما اوعى ونهى النفس عن الهوى وعلم ان الفانز من
ارغوى وان ليس للوئسان الا ما سعى وان سمعه سوف يرى فائتة من هذه الرقة
واجعل العمل الصالح لك عدة ولا تمنى منازل الابرار وانت مقيم على الاوزار وعامل
بعمل الفجار بل اكثر من الاعمال الصالحات وراقب في الخلوات رب الارض والسموات
ولا يفرك الامل فترهد عن العمل او ما سمعت الرسول حيث يقبل لما جلس على القبور
اخواتي لمثل هذا فاعدا او ما سمعت الذي خلقك فسوى يقول وتزود فان خير الزايد
التقوى وانشد واتزود من مما شئت للمعاد وقم لله واعمل خير زاد ولا تجمع من الدنيا
كثيرا فان المال يجمع للنفاذ اترضى ان تكون رفيعا قوم لهم زاد وانت بغير زاد ما يلزم من
الوصايا او يستحب تذكر او لا ان شاء الله تعالى ما ورد من الاخبار فيها عن ابن عمر رضي
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت
ليلتين وفي رواية ثلث ليل بالاولى وصية مكتوبة عنده رواه الشيخان وغيرها وعن
جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على وصية مات
على سبيل وسنة ومات على تقى وشهادة ومات مغفور له رواه ابن ماجه وعن انس
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمجاهد رجل فقال يا رسول
الله مات فلان قال اليس كان معناه انفا قالوا بلى قال سبحان الله كان اخذه على غضب
المحرم من حرم وصية رواه ابو يعلى باسناد حسن ثم ان الوصية واجبة على كل من
كان عليه حق من حقوق الله تعالى او حقوق الناس ومن ليس عليه حق لا يجب عليه
بل يستحب ويحل الوصية بالمال مطلقا الثلث فيستوفيه في الواجبة ان احتج اليه وينقض
شه في المستحبة وطريق الوصية ان يذكر بلسانه عند عدلين وان كتب وقوله عليهما واشهدا
كان اولى فليبدأ بالواجب اما حقوق الناس فكان الدين والودائع والامانات

سعر

مطلب ما يلزم من الصلوات ما يستحب

والمضمونات كالبيع والمضروب والمسروق وكالحقوق البدنية كالضرب والجرح والاستخدام
بغير حق وكالحقوق القلبية كالشتم والاستهزاء ونحوها على ما سبق في النصاب العامة
فلنوصي بقضاء الدين ورد الواديع والامانات والمضمونات وارضاء المحضوم في الاخيرين
واما حقوق الله تعالى فليبدأ بالصلوة فان الفقهاء قد صرحوا بوجوب الايضاء للفائتة
فلنحسبها ولنعين لكل فرض وواجب نصف صاع من بر او صاع من تمر او شمر او قيمة
احدها والصاع ثمانية ارطال والرطل مائة وثلاثون درهماً تقريباً فان وفي الثلث فيها والالا
فليوص بالدرهمين من فائتة صلوة شهر وكان قيمة نصف الصاع درهماً عثمانياً فعليه
ان يوصي مائة وثمانين درهماً على قول ابي حنيفة رضي الله عنه اذا الوتر بعد من الفائتة
عنده وان كان الثلث مستين درهماً مثلاً فليوصي ان يعطي فقيراً ثم يستوهب منه
فان وهب يعطى منه ثانياً وهكذا الى ان يبلغ مائة وثمانين ثم اعلم ان الوصية بالدرهم
ليس كالوصية بالاعطاء او لمرة فان فيها قضاء الواجب ويجب تنفيذه على الوصي
او الوارث بخلاف الوصية بالدرهم فانها وصية بالتبرع وليس يجب تنفيذه وليس فيها
قضاء ما وجب عليه ولكن اذا لم يف الثلث فالأول من سعة رحمة الله تعالى عليه
ان يعذره ويقبل منه هذه كما انه اذا لم يترك ما الاصل فاستقرض ثم اعطى ثم استوفى
ثم اعطى للمقرض او تبرع رجل ما له يرجي القبول للعذر واما اذا وصى باقل من الثلث
واوصى بالدرهم او وصى ببقية الثلث في التبرعات كما هو العادة في زماننا اولم يوصي بال
اصلاً فقد اثم بترك ما وجب عليه ان يوصي من ماله للفائتة بقدر ما احتمل الثلث
فقد قصر فيه فترك ما لم يترك في الصورتين وفعل معه ما لم يلزم في الصورة الاولى
فهذه بلية عامة يجب ان ينبه له نعم من كان عليه مع الصلوة الزكاة او الحج او الصوم
او غيرها من الواجبات ولم يف الثلث بجميعها فوزع فادعى بالدرهم يرجي القبول للعذر
والفروءة كالصور السابقة واما من لم يكن عليه فائتة ولكن خاف ان يكون في بعض
صلواته فساداً وكراهة فادعى بدو رشتي قليل فله وجه اذ هذه الوصية ليست من
الواجبات بل من المستحبات واذا علمت حال الصلوة ففقس عليه فدية الصوم لكل يوم
نصف صاع او صاع وحالها في حق الدرهم والتبرع كحال الصلوة وكذا الزكاة والنذور
الماله وصدقة الفطر وقيمة الضحايا والفائتة وحقوق الناس ما لم يمكن تأديتها الى اصحابها
لموتها

لموتها وعدم ورثتها او لعدم معلوميتها او لغيرها فان وفي الثلث هذه الاشياء فيها
والا فيوصي بجميع الثلث بالتوزيع وبالدرهم واما الحج فان وفي الثلث به مع سائر الواجبات
فيها وان لم يف فيوصي بمقدار ما وفي ويودع في ثقة يذهب الى الحج فيعطى من حيث ينبغي
وينبغي ان يوصي ما فضل من الحج للحاج لئلا يلزم رده الى الورثة واما الكفارات فما اكثر
وقوعها اثنتان كفارة الصوم وكفارة اليمين فيوصي لكفارة الصوم بتجريد رتبة ان
وفي الثلث والا فيوصي باطعام ستين مسكناً لكل مسكين لفدية صوم يوم ولا يجوز
فيها ولا في كفارة اليمين الدرهم وان وقع في وصية الشيخ محمد بن بهاء الدين
سهر اذ العدد منصوص فيها فيلزم وجوده اما تحقيقها كما في المسكين او تقديرها
كما اذا اعطى مسكناً واحداً كل يوم الى عشرة ايام في كفارة اليمين والى ستين في كفارة
الصوم نعم اذا كان الدرهم ستين مسكناً لكفارة في صوم واكثر ومع عشر مساكين
لكفارة يمين او اكثر فله وجه ان لم يف الثلث او كان بمجرّد الاحتمال ويوصي لكفارة
يمين واحدة باطعام عشرة مساكين لكل مسكين ما ذكر في كفارة الصوم ثم اعلم ان
كفارات اليمين لا تتداخل بل لا بد لكل يمين من كفارة مستقلة فيحسب ويوصى بقدرها
واما كفارة الصوم ففي رمضان واحد تتداخل ولو افطر في جميع ايامه وفي رمضانين
او اكثر اختلف فالاولى ان يكفر لكل رمضان بكفارة مستقلة يخرج عن شبهة
الخلاف ويلزم الكفارة قضاء اليوم الذي افطر فيه بعدد تنبيه ينبغي للمعاقل بعد تفرغ
ذهنه عن المحققين على ما سبق في النصاب العامة ان يوصي للاحتفال والاحتيال فنقول
مثلاً ان كان ممن يجب عليه الحج فليوصي بثلاث مائة درهم عثمانى ان وفي الثلث مائة
منها لاسقاط الصلوة فيحسب عمره من حين البلوغ وان اشتبته فهذا اثني عشر سنة
من اول عمره الى حين الموت فيحفظ المجموع ثم ينظر الى قيمة نصف الصاع من البر ليعلم ان
المائة لكم صلوة تكون فدية ثم يطلب مسكيناً صالحاً فيقال له انا نريد ان نعطيك
مائة درهم لاسقاط الصلوة ولكن نسئلك ان تهب لنا كل ما قبضت وصارت
ملكك كسائر املاكك حتى يتم الدرهم يبقى في يدك ثم لا يلا نقضان ليكون هبة
ذلك المسكين عن علم ورضي فيصح ثم يفعل ما قيل له وخمسين منها لاسقاط الزكاة
وفدية الصوم وصدقة الفطر والنذور والضحايا وحقوق العباد ما لم يمكن ايصالها

مطلوب ان يوصي بقدر حاجته

واما الكفارات

مطلوب ان يوصي بقدر حاجته

لا بد لكل يمين من كفارة مستقلة

سبب

الى صاحبها فيجب هذه الاشياء ويقدر تقديرها ثم قيل لذلك المسكين او لمسكين
 اخر مثل ما قيل في اسقاط الصلوة ثم يفعل ما قيل ثم ينظر الى قيمة نصف الصاع من البر
 فان كان درهما عثمانيا او اقل فليوص بسنتين درهما من ثلث مائة موصات الى ستين
 مسكينا لكفارة الصوم وان كان قيمة اكثر من درهم عثمانيا فليوص مائة وعشرين
 منها يطي بسنتين مسكينا لكل مسكين درهمين لكفارة الصوم ونفوس ما بقى منها
 وهو اما التسعون او الثلثون لكفارة اليمين فيعطى لعشرة مساكين او لضعفها او لثلاثها
 وان كان الموصي ممن وجب عليه الحج فليوص ستة الاف درهم عثمانيا وفي الثلث اربعة
 الاف منها للحج وبوصي ما فضل من الحج للحاج لئلا يكون حرجا كما مر والفضلها لاسقاط
 الصلوة فيفعل به كما فضل بالمائة فيما سبق من الحساب والدور وطلب مسكين
 صاحب واعلامه ما سيفعل وابقاء الجميع في يده في اخره الا انه لا يطي هذا الا لفقير
 مديون اذ ذى عيال فان لم يوجد فلفقيرين حذوا من الكراهة قياسا على الزكوة
 وخمس مائة منها لاسقاط ما ذكر في الخمسين السابقة فيفعل به كما فضل بالخمسين
 السابق وماتين واربعين لكفارة الصوم فيعطى الستين مسكينا او ضعفهم
 او اضعافهم على السوية وليوص ما بقى وهو مائة وستون لكفارة اليمين فيفعل به
 ما فضل بالباقي وان اوصى لكفارة الصوم بعقوبة ونحوها من الكفارة اليمين
 كان اولي ان او في الثلث طريقة جديدة في الوصية في هذا الزمان ثم ههنا امر غامض
 يجب التنبه له وهو ان المتصدقين لتشفير هذه الوصايا في زماننا هذا من الائمة والمودة
 واما لهم قد غلب عليهم الجهل وحب الدنيا وضعف خوف الآخرة فلا يفعلون على
 الوجه المشروع اذ غرضهم ليس الا اخذ المال باي طريق كان مثالا لا يميزون الفقير
 من الغني في الدور ويضمون الى الوصية ليقبل الدور ما ويسهل ما لاخر ياخذون
 غالبا من امارة كقلادة ونحوها ولا تعلم تلك المرأة ما يفعل وانما تدفعها اليهم
 على طريقة العارية ولا يعلمون لمن اعطوه كونه ملكا له ولا يبقونه في يده بل ياخذونه
 ويقسمونه والدور مع الفتي لا يجوز ولا مع ملك الغير بلا اذنه ولا يصح الهبة بدون
 العلم والرضا وايضا فضاة زماننا ياخذون من الوصايا خمسها واكثرها ويخلصون
 باموالهم فلا يحصل عرض الموصي فاللابق للموصي في هذا الزمان ان يخرج من ماله
 في حال

مطلق ولا يجوز الدور ملك الغير بلا اذنه ولا يصح الهبة بدون العلم والرضا

في حال صحته ان لم يكن في ماله شبهة والاستقراض من رجل صالح ثلث مائة او ستة الاف
 على اختلاف حاله كما سبق ويودع عند ثقة مع صحيفة وصية ويشهد عدلين ويقول
 للمودع اذا مت فافعل بهذا المال ما في هذه الصحيفة وان مات المودع قبل الموصي
 يؤخذ منه ويودع في اخر على الطريقة الاولى ونحفي هذا الامر عز ورثة وخدمه بل عن
 كل شخص سوى الشاهدين والمودع حتى لا ياخذ الورثة او القاضي من يده بعد موت
 الموصي وهذه هي الحيلة الحسنة في هذا الزمان عندي والله تعالى اعلم بالصواب
 واما ما يستحب من الوصايا من التبرعات المحضة فتفي عن البيان ولكن ينبغي ان يعلم
 ان المتصدق في حال الصحة افضل او اكثر ثوابا من المتصدق بعد الموت عن ابي هريرة
 رضي الله تعالى قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتى الصدقة اعظم
 اجرا قال النبي نعم ان تصدق وانت صحيح صحيح تخشى الفقر وتامل الغناء ولا تهمل حتى
 اذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا رواه شيخان رجع وعن ابي سعيد
 الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان يتصدق المرء في
 حيوة وصحة يد درهم خير له من ان يتصدق عند موته بمائة رواه ابو داود بن صبيان
 في صحيحه وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول مثل الذي يعق عند موته كمثل الذي يهدي اذا شبع رواه ابو داود والترمذي
 وقال حديث حسن صحيح تذيب لا يوصي بدفع شئ الى من يقرأ عند قبره القرآن فانها
 باطلة قال في المحيطين والخلصة والاختيار رجل اوصى لقارى القرآن يقرأ عند قبره
 بشئ فالوصية باطلة ونقل تاج الشريعة وفي شرح الهداية ان القراءة بالاجرة
 لا يستحق بها الثواب لا للميت ولا للقارى وقال الحافظ الميني في شرح الهداية
 ناقل عن الواقعات يمنع القارى للدنيا والاخذ والمعطى آثان وان اختلج وفي هك
 شبهة بناء على كثرة وقوعه في هذا الزمان فانظر الى رسالتنا المسماة بانقاذ الهالكين
 لكن يجد فيها شفاء تاما ان كنت منصفيا طالبا للمحق ان شاء الله ولا يوصي باتخاذ
 الطعام بعد موته وان اعتادها اهل زماننا فانها باطلة ايضا قال في الخلاصة رجل
 اوصى بان نخذ الطعام بعد موته ليطعم الناس ثلثة ايام فالوصية باطلة هو الاصح
 وقال قاضيان في قناواه ولو اوصى باتخاذ الطعام للماتم وفاته ويطعم الذين يحضرون

مطلق التصديق في حال الصحة

مطلق وصية لاجرة القارى بالكتابة

مطلق ولا يوصي باتخاذ الطعام بعد موته

بعدم

التفريفة قال الفقيه ابو جعفر يجوز ذلك من الثلث ويجل للذين يطول مقامهم عنده
والذي يجي من مكان بعيد يستوى فيه الاغنياء والفقراء ولا يجوز للذي لا يطول مسافة
ولا مقامه فان فضل من الطعام شئ كثير يفتن الوصي وان كان قليلا لا يفتن وعن
الشيخ الامام ابو بكر البلخي رجل اوصى بان يتخذ الطعام بعد موته للناس ثلثة ايام
قال الوصية باطلة انتهى فظهر من هذا ان المعتاد في زماننا ليس بجائز بلا خلاف
فاذا بطل الوصية يكون ميراثا للورثة فلا يجزى لغني ولا الفقير خصوصا اذا كان في الورثة
صغير هذا حكم الوصية واما فعل الورثة من اموالهم فمكروه وبدعة مستفجة من
عمل الجاهلية وكذا الاجابة لدعوتهم قال في البرازية ويكره اتخاذ الطعام في اليوم
الاول والثالث وبعد الاسبوع وقال في الخلاصة ولا يباح اتخاذ الضيافة عند ثلثة
ايام لان الضيافة تتخذ عند السرور وقال الزيلعي والاباس بالجواز للمصيبة الى ثلثة
ايام من غير ارتحاب محظور من فرش البسط والاطعمة من اهل الميت لانها يتخذ عند السرور
وعن انس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عقر في الاساءة
وهو الذي كان يعقر عند القبر بقره او شاة انتهى قال الفاضل بن الهمام في شرح
المهداية ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور ولا في الشر
وهي بدعة مستفجة روى الامام احمد وابن ماجه باسناد صحيح عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنه قال كنا نعد الاجتماع الى اهل الميت ضيافة فيهم الطعام من النياحة وسحب
الجيران اهل الميت والاقرباء الا بعد ثلثة طعام لهم يشبعهم يومهم وليلتهم لقوله
عليه الصلوة والسلام اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاءهم ما يشغلهم
حسنه الترمذي وصححه الحاكم لانه برده معروفه ويخرج عليهم في الاكل لان الحزن
يمنعهم من ذلك فيضعفون انتهى وقال القرطبي في تذكرته الاجتماع الى اهل الميت
وصنعة الطعام والميت عندهم كل ذلك من امر الجاهلية وتخونه الطعام الذي
يصنعه اهل الميت اليوم في اليوم السابع فيجمع له الناس يريد بذلك القرية الميت
والترحم له وهذا محدث لم يكن فيما تقدم ولا هو مما يحمده العلماء قالوا وليس ينبغي
للمسلمين ان يقتدوا باهل الكفر وينهوا كل انسان اهله عن الحضور لمثل هذا
وقال احمد بن حنبل هو من فعل اهل الجاهلية قيل لم اليس قد قال النبي صلى الله

عليه السلام ان الميت شهيد طعام

عليه

عليه وسلم اصنعوا لآل جعفر طعاما فقال لم يكونوا هم اتخذوا وانما اتخذ لهم فهذا كله
واجب على الرجل ان يمنع اهله منه ولا يرضى لهم من اباح ذلك لاهله فقد عصى
الله عز وجل واعلم انهم على الاثم والعدوان وذكر الخرائطي عن هلال بن حبيب قال
الطعام على الميت من امر الجاهلية وهذه الامور كلها قد صارت عند الناس الان
سنة وتركها بدعة فانقلب الحال وتغيرت الاحوال قال ابن عباس رضي الله عنه
لا يأتي على الناس عام الا ماتوا فيه سنة واحبوا فيه بدعة حتى يموت المسكين
ويجي البدع وان يعمل بالسنة وينكر البدع الا من هو الله تعالى عليه استخاط
الناس بخالفهم فيما ارادوا وبنهاهم عما اعتادوا من يسر ذلك احسن الله تعالى
تقويضه انتهى كلام القرطبي مختصرا ثم ان الظاهر ان الكراهة تحريمية ان الاصل في
هذا الباب خبر جابر رضي الله عنه والنياحة حرام والمعدود من الحرام حرام وايضا
اذا اطلق الكراهة يراد منها التحريمية غالبا على ما ذكرنا وانصراف المطلق الى الحال
يؤيده ونفي الاباحة على ما في عبارة الخلاصة يقويه والتعليل بانه من عمل الجاهلية
يناسبه واما كراهته في الاجابة لمثل هذه الدعوة فلانها اعانة على المكروه وقد
قال الله تعالى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وكيف وقد قدم في الخبر السابق
الاجتماع الى اهل الميت على صنعتهم الطعام معدود من النياحة ثم ان النصوص
المذكورة لم تفرق بين الضيافة وغيرها وقد فرق بينهما الامام قاضي خا في فتواه
حيث قال ويكره اتخاذ الضيافة في ايام المصيبة لانها ايام تأسف فلا يليق
بها ما يكون للسرور وان اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا فان كان في الورثة
صغير لم يتخذوا من التركة انتهى والذي يقتضيه الاصول تعميم الكراهة اذا الاجتماع
رضيتهم المذكورين في التين عامان قطعيا بالدلالة فلا يجوز تخصيصها بالرأي
ولا تظن ان المعتاد في زماننا هذا ينبغي على قول قاضينا فانه ظن باطل اذا المعتاد دعوة
المسايخ والائمة والمؤذنين والجيران بل يتميز بين الاغنياء والفقراء بل اكثرهم
اغنياء وينظرون لهم مكانا مخصوصا ويسيطون فرشاً وطية ووسدا رقيقة كما
يفعلونه في الوليمة ودعوة الختان فهل للضيافة معنى غير هذا على انه يمكن ان يكون
مراد قاضينا ان يرسل الطعام المتخذ الى الفقراء لان يدعوا ويجمعوا عند اهل الميت

يموت فيقوم على جنازة اربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الاشفعهم الله تعالى
فيه رواه مسلم وعن مالك بن هبيرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يموت فيصلي عليه ثلثة صفوف من المسلمين
الا اوجب رواده ابوداود ويحفر القبر ويلحد فان السنة هي اللحد وبوسع ويحق
قال في التا تاريخانية عن محمد بن محمد انه قال ينبغي ان يكون مقدار القبر الى صدر الرجل وسط
القامة قال وكلما اذداد فهو افضل وعن عمر رضي الله عنه يحق القبر الى صدر الرجل
وان عمقوا الى قدر قامة الرجل فهذا حسن وفي الحجة وروى عن ابي صيفة رضي الله
عنه طول القبر على قدر طول الانسان وعرضه قدر نصف قامة انتهى وقال فيها
ايضا الحصر في القبر مكروه وقال قاضيان ويستحب القصص واللبن وان يكون
القبر مستقاما يرفع من الارض قدر شبر ويرش عليه الماء كيلا ينتشر بالريح وقال
القرطبي وينبغي من الارتفاع الكثير الذي كانت الجاهلية تفعله روى مسلم عن علي
رضي الله عنه انه قال لا يالهياج الاسدي الا بعثك على ما بعثني عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان لا تدع تمثالا الاطهسته ولا قبر اشرفا الاستوية وروى البغوي
عن جابر رضي الله عنه رشح قبر النبي صلى الله عليه وسلم وكان الذي رشح الماء على قبره
بلول بن رماح بقرية بدا من قبل راسه حتى انتهى الى رجليه ويستحب وضع حجر طبل على
رأس القبر وروى ابوداود عن المطلب رضي الله عنه قال لما مات عثمان بن مظعون
فدفن امر النبي صلى الله عليه وسلم ان نائبة بحجر فلم يستطع حملها فقام النبي صلى الله عليه
وسلم وحسب من ذراعيه وحملها فوضعها عند راسه وقال اعلم بها قبر اخي وادفن اليه
من مات من اهلي ما ينفع الموتي مما ورد فيه خبرا واثرنا اعلم اولان العبادات
ثلثة اقسام مالية محضه كالصدقة ومركبة كالحج والجهاد وبدنية محضه كقراءة
القران والتطليل والتسبيح والتحميد والدعاء ونحوها وافق اهل السنة على انه
يجوز هبة ثواب الاولى للميت ويصل اليه وينتفع بها وكذا الدعاء من الثالثة
واما الثانية فكذلك عند الاكثرين واماما عدا الدعاء من الثالثة فاختلفوا فيه
فعند مالك والشافعي لا يصل ثوابه الى الميت والمختار عندنا انه يصل كالاولين
وبه قال الامام احمد فلنذكره هنا ما ينفع الميت من الدعوات والتلقين على القبر

وتلوة

مطل
ما ينفع الميت مما ورد فيه

وتلوة سور وايات مخصوصة ما ورد في حقها خبرا واثر دعوات خرج الترمذي
الحكيم في نوادر الاصول عن سميد بن المسيب قال حضرت ابن عمر رضي الله عنه في
جنازة فلما وضعها في اللحد قال بسم الله وفي سبيل الله فلما اخذ في تسوية اللحد
قال اللهم اجرها من الشيطان ومن عذاب القبر فلما سوى الكتيب عليها قام
جانب القبر ثم قال اللهم جازي الارض عن جنبتيها وصعد رومها ولقها منك
رضوانا فقلت لابن عمر اشياء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ام شيئا قلته من رأيك قال اني اذا القادر على القول بل سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وخرجه ابن ماجه ايضا في سننه وروى عن سفيان الثوري
انه قال اذا سئل الميت من ربك تزايا له الشيطان في صورة فيشير الى نفسه
اني ناديتك قال الترمذي الحكيم فهدى فتنة عظيمة ولذلك كان رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يدعو بالنبات فيقول اللهم ثبت عند المسك منطقة
وافتح ابواب السماء لروحه وقال ولذا كانوا يستحبون اذا وضع الميت في اللحد
ان يقولوا اللهم اعذه من الشيطان الرجيم وخرج ابوداود عن عثمان بن عفان
رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت
وقف عليه وقال استغفر والاضيم واسئلوا له التثبيت فانه الان يسئل وخرج
ابو نعيم عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقف على قبر رجل من اصحابه حين فرغ منه فقال انا لله وانا اليه راجعون اللهم
نزل بك وانت خير منزل به جازي الارض عن جنبتيه وافتح ابواب السماء لروحه
واقبله منك بقبول حسن وثبت عند المسك منطقة قال الاجري في كتاب
النصيحة يستحب الوقوف بعد الدفن قليلا والدعاء للميت مستقبل وجهه
باثبات فيقال اللهم هذا عبدك وانت اعلم به منا ولا تعلم منه الا خيرا وقد
اجلسته لتسئله اللهم ثبتته بالقول الثابت في الآخرة كما ثبتته بالقول
الثابت في الحياة الدنيا اللهم ارحمه والمحبين محمد عليه الصلوة والسلام
ولا تفضلنا بعده ولا تخزننا اجره وقال الحسن من دخل المقابر فقال اللهم رب
الاجساد البالية والمظالم النائرة خرجت من الدنيا وهي بك مؤمنة فادخل

مخافة

عليهم روحاً منك وسلاماً مني كتب لهم بعد ده حسنات تلقين حرج النقي
 في الأربعين بسنده عن سعيد الأزرى قال دخلت على إمامة رضي الله عنه
 وهو في الترع فقال لي يا سعيد إذا نأيت فاصنعوا بحكامنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن نصنع بموتنا فقال إذا مات الرجل منكم فدفنوه فليقم أحدكم
 عند رأسه فليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمع فليقل يا فلان بن فلانة فانه يستوي
 قاعدا فليقل يا فلان بن فلانة فانه سيقول ارشدني برحمتك الله أذكر ما خرجت
 عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن الساعة
 آتية لا ريب فيها وأن الله تعالى باعث من في القبور فان منكراً وتكبراً عند ذلك
 يأخذ كل منها بيد صاحبه ويقول ما نضنع عند رجل يلقي حجة فيكون الله محججها
 ورواه انتهى وعن راشد بن سعد وخمرة بن حبيب وحكيم بن عمير رحمهم الله قالوا إذا سوي
 على الميت قبره وانصرف الناس عنه كانوا يستحبون أن يقال عند قبره يا فلان قل لا إله
 إلا الله ثلاث مرات يا فلان قل رب الله وربي الإسلام وربي محمد عليه الصلوة والسلام
 ثم ينصرف رواه سعيد في سننه تلاوة قرآن عظيم عن أحمد بن حنبل رحمه إذا دخلتم
 المقابر فاقرأوا بفاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد واجعلوا ذلك لأهل
 المقابر فانه يصل اليهم ذكره عبد الحق في كتاب العافية وذكر القرطبي في تذكرته وعن
 ابن عمر رضي الله عنه انه أوصى أن يقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وخاتمتها وخرج
 السفلي وغيره من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من مر على المقابر فقرأ قل هو الله أحد أي عشرة مرة ثم وهب أجره
 للأموات أعطي من الأجر بعدد الأموات وروى عن حديث انس رضي الله عنه
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف
 عنهم وكان له بعد من فيها حسنات وروى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 انه أمر أن يقرأ عند قبره سورة البقرة انتهى كلام القرطبي وفي التاتارخانية كان الفقيه
 أبو الحسن الحافظ يحيى عن الشيخ محمد بن إبراهيم انه قال لأبأس أن يقرأ على المقابر
 سورة الملك سواء أخطى وجهه وأما غيرها فانه لا يقرأ في المقابر ولم يفرق بين
 الحجر والأخفاء لأن الأثر فيه ورد وحكي عن أبي بكر بن سعيد انه قال يستحب عند
 القبور

القبور قراءة سورة الاخلاص سبع مرات ان كان ذلك الميت غير موقوف لم يفعل
 وان كان موقفوا له غفر له هذا القاري انتهى يقول العبد الضعيف عصمه الله
 تعالى منع الشيخ محمد بن إبراهيم قراءة ما عدا سورة الملك في المقابر بناء على انه لم
 يطلع الاثار الواردة فيه وقد سمعها مفصلاً بل يجوز قراءة القرآن في المقابر مطلقاً
 على ما هو المختار للفتوى من قول محمد لكن انما يجوز اذا قرأه حسبة وأما القراءة
 للدنيا فإثم لا يحصل منها ثواب أصلاً لفقدان النية والاخلاص المشروطين في
 استحقاق الثواب ووصف العبادة بل ياتم القاري والمقري كما بينا في التذنيب خاتمة
 في سعة رحم الله تعالى وسبقها وعليتها على غضبه تعالى آيات ان الله لا يفرق
 بينك وبين غيرك دون ذلك لمن يشاء ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله
 يجد الله غفورا رحيما كتب على نفسه الرحمة قال عذابي احسب به من انشاء ورحمتي
 وفي الدنيا تسعت كل شيء الاية وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك
 لشديد العقاب بني عبادي انا الفقور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم قل
 يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب
 جميعا انه هو الفقور الرحيم الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم
 ويؤمنون به ويستغفرون للذين امنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين
 تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وادخلهم جنات عدن التى
 وعدتهم ومن صلح من ابائهم وازواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم
 وقهم السيات ومن تق السيات يومئذ فقد رحمتهم وذلك هو الفوز العظيم
 والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الارض الا ان الله هو
 الفقور الرحيم اخبر عن انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول قال الله تعالى عز وجل يا ابن ادم انك ما دعوتنى رجوتنى غفرت لك
 على ما كان منك ولا ابالى يا ابن ادم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى
 غفرت لك على ما كان منك ولا ابالى يا ابن ادم لو ابتغى بقراب الارض خطايا
 ثم لقيتنى لا تشرك بى شيئا لايتك بقرابها مغفرة رواه الترمذى وقال حديث
 حسن وعن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب

خاتمة رحمة الله تعالى
 في كتاب

وهو في الموت فقال كيف تجدك قال ارجو الله يا رسول الله وانما خاف ذنوبي فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يجمعون في قلب عبد في مثل هذا الموطن الا اعطاه الله
تعالى ما يرجوا وامنه مما يخاف رواه الترمذي وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال حسن الظن من حسن العبادة رواه الترمذي وعن
ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى
عز وجل انا عند ظن عبدي وانا معه حيث يذكرني والله تعالى افرح بتوبة عبده من
احدكم يجد خالته بالقلوة ومن تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا ومن تقرب الى
ذراعا تقرب اليه باعاً واذا قبل الى يمشي اقبلت اليه بهراً رواه الشيخان وعن
ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو اخطاتم حتى يبلغ السماء
ثم نبتتم لتاب الله تعالى عليكم رواه ابن ماجه باسناد جيد وعن ابي هريرة انه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان عبدا اصاب ذنباً فقال يا رب اني اذنبت
ذنباً فاغفر لي فقال له رب علم عبدي ان له رباً يغفر الذنب ويأخذه ففعله ثم اصاب
ذنباً اخر وربما قال ثم اذنب ذنباً اخر فقال يا رب اني اذنبت ذنباً اخر فاغفره لي قال
رب علم عبدي ان له رباً يغفر الذنب ويأخذه ففعله ثم مكث ما شاء الله ثم اصاب
ذنباً اخر وربما قال ثم اذنب ذنباً اخر فقال يا رب اني اذنبت ذنباً فاغفره لي فقال
له رب علم عبدي ان له رباً يغفر الذنب ويأخذه فقال له رب غفرت لعبدي فليعلم ما شاء
رواه الشيخان وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغفر رواه الترمذي وقال حديث حسن
وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التائب
من الذنب كمن لا ذنب له رواه ابن ماجه والطبراني وعن عبد الله بن مسعود رضي
الله عنه قال دخلت انا وابي علي بن مسعود فقال له ابي سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول الندم توبة قال نعم رواه الحاكم وقال صحيح الاستاذ وعن ابي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم
ولجا بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم رواه مسلم وعن ابي هريرة
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله الخلق كتب في كتابه
فهو

فهو عنده فوق العرش ان رحمتي تغلب غضبي وفي رواية سبقت رحمتي غضبي رواه مسلم
وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل
الله تعالى الرحمة مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين وانزل في الارض جزء
واحدا فمن ذلك الجزء يتراحم الخلق حتى يرفع الدابة حافرها عن ولدها خشية
ان يصيبه وفي رواية عنه ان الله تعالى مائة درجة انزل عنها رحمة واحدة بين
الجن والانس والبهائم والبهائم فيها طفوة وهايتراحمون بها تعطف الوحش
على ولدها واخر الله تعالى تسعاً وتسعين درجة يرحم بها عباده يوم القيمة رواه مسلم
رحم وعن سلمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
خلق يوم خلق السموات والارض مائة درجة كل درجة منها طباق ما بين السماء الى
الارض فجعل منها في الارض درجة فيها تعطف الوالدة على ولدها والوحش والطير
بعضها على بعض فاذا كان يوم القيمة اكملها بهذه الرحمة رواه مسلم رحمه وعن
ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم المؤمن
ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته احد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة
ما قبض من جنته احد رواه مسلم رحمه الله وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
انه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايامه من النساء من التبييتي تبتغي اذا
وجدت صبيها في السبي اخذته فالتصقته ينظنها وارضعته فقال لناد رسول الله
صلى الله عليه وسلم اترون هذه المرأة طاهرة ولدها في النار قلنا لا والله وهي
تقدر على ان لا تنظره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحم بعباده من هذه
بولدها رواه مسلم يقول العبد الضعيف عصمة الله تعالى ان قال قائل فيلزم
على هذا ان لا يعذب الكافر ولا المؤمن العاصي بالنار وهذا خلاف الواقع فان الكافر
معذب اجماعاً وبعض العقوبات عند اهل السنة اقوال المراد بعباده من رضي بعبودية
الله تعالى وصدقه به وهو المؤمن لان من عبد غيره تعالى او كذبه في بعض ما قال والعبادة
بالله تعالى فلم يعد نفسه عبد الله تعالى والله تعالى اعلى واجل من ان يعده عبداً له
ومصدق ذلك قوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان من غير استثناء
في سورة الاسراء فظهر من هذا ان الاستثناء في سورة الحج منقطع واما المؤمن

اذ دعا وهو في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فانه لم يدع
بها رجلا مسلما في فتحه قط الا استجاب الله رواه الترمذي واللفظ له وانساني
وسلم وقال صحيح الاستاد وزاد في طريق عنده فقال رجل يا رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل كانت لي مؤنس خاصة للمؤمنين عامة فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا اسمع الى قول الله تعالى فنجيناها من الغم وكذلك شجى المؤمنين
وعن عايشة رضي الله عنه عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
قال العبد يا رب ثلثا قال الله تعالى عز وجل لبيك عبدى سئل تعط رواه
ابن ابي الدنيا ثم عمت

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله المتوحد بازلى الوجود والذات المتفرد بقدوم النفوت والصفات
ذاته منزّه عن التغير واختلاف الحالات وقدمه مبرّء عن تقدم الاتاء والاوقات
فسيما الذي ليس بجسم ولا صورة ولا جوهر ولا عرض ولا مشيئة بشي من المخلوقات
لا اجتماع له ولا افتراق ولا سكون له ولا حركات احتجب بكبريائه ولا تدركه
العيون الناظرات واستتر بحجابه فلا تقيمه الرموز والاشارات واشهد انه
فرد قدّم لم يزل سابقا مقدما بمحذات وان محمدا عبده المبعوث الى كافة البرايا
صلى الله تعالى عليه وعلى اله الطيبين وازواجه الطيبات وسلم ما دامت الارض
والسموات اما بعد فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله تعالى يحيى بن ابي بكر الحنفي
عظم الله من ان يكتب غير الحق بقاء وارشده الى الصواب وهذا لما اتفق
مضى تاليف مختصر بالفارسي في بيان الاعتقاد وانتشر ذلك بين طائفة بالاجتهاد
سأل مني جماعة من الطلبة والخلاص ان اكتب مسائله عربيا فيصيح البيان يسهل
مقتله للمبتدئين من الاخوان فاجبتهم الى ذلك مستعينا بالله تعالى فانه
الموفق والمستعان وبه المحول والقوة وعليه الاعتماد والتكلون وبشرط ان لا يخاف
عما جد في تاليف السابقين من العلماء اذا لا سلم لمن يعجز عن الابتداء طريق الاقتداء
وكان المختصر ثلثة ابواب الاول في مسائل الاعتقاد الباب الثاني في مسائل الفاظ
الكفر وكلمات الارتداد الباب الثالث في مسائل كتاب الاستحسان ما يكسر

رسالة في تصحيح الاعتقاد والحق
للفاضل المرحوم يحيى بن ابي بكر الحنفي

العاصى فادخله في النار للتخليص والتهديب فكل ان العالدة ربما تضرب ولده للتأديب
بل قد تكرر على الفصد والحجامة والكلى للعلاج والشفاء فكذا الله تعالى يصيب المؤمنين
بما يكرهه في الدنيا والاخرة تكفيرا للذنوب وتحسينا للاخلاق ليليق بالجنة التي هي جوار
الرحمن ودار السلام لا يدخله الا من سلم من العيوب وخلص من الذنوب ولو بدخول النار
اللهم يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم يا ارحم الراحمين
يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين يا من لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
صل وسلم وبارك على سيد المرسلين وخاتم النبيين وصيبي رب العالمين وعلى اله
وصحبه اجمعين وهدّ بنا من سوء الاخلاق وخلصنا من الخطايا والاثام وطرنا من
الذنوب والمعاصي واجعل لنا حظا واخر من رحمتك التي احرمتها اليوم القيمة كما جعلت
لنا نصيبا كثيرا من رحمتك التي انزلتها الى الارض واعف عنا وعافنا وارض عنا
وارضنا واغفر لنا ذنوبنا ومعلمينا ولين احسن البنا ولين ظلمناهم يا بدينا
او المستنا وصل وسلم وبارك على حبيبك المصطفى ورسولك المجتبي وعلى جميع
الانبياء والمرسلين وعلى اله واصحابهم اجمعين وعلى ملائكة المقربين انك انت
الفقور الرحيم والجواد الكريم والبر الحليم والفضل العظيم فرغ من تاليفه بمعون الله
تعالى يوم الاثنين اخر النهار سابع ذي الحجة الحرام سنة احدى وتسعين
وتسعمائة من الهجرة النبوية صلى الله تعالى عليه وسلم تسليما وقد وقع الفراغ عن
تحرير هذه النسخة بمعون الله تعالى في اواخر عمت عن معاذ بن جبل رضي الله عنه
قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال استجب لك
فسئل رواه الترمذي وقال حديث حسن وعن ابي امامة رضي الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ملكا موكلين يقول يا ارحم الراحمين فمن قالها
ثلثا قال الملك ان ارحم الراحمين قد اقبل عليك فسئل رواه الحاكم وعن السري بن
يحيى عن رجل من طي واثني عليه خيرا قال كنت اسئل الله تعالى ان يرني الاسم الاعظم
الذي اذا دعيت به اجاب فرايت مكتوبا في الكواكب في السماء يا بديع السموات
والارض يا ذا الجلال والاكرام رواه ابو يعلى ورواية ثقات وعن سعيد بن ابي
وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة ذي النون
اذ دعا

اليها احتياج العباد ومبدئه بعد حمد الله تعالى ما معناه هذا فصل اعلم بان الواجب
الاول على العبد المكلف توحيد الباري عز وجل لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون اي ليعبدون وافضل الوسائل والاسباب التي بها يتعلى العبد لهذه
الحلية الشريفة العلم فلهذا صار طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة دل عليه قوله
تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وقوله عليه السلام اطلبوا العلم ولو
بالصن والكذا البرهان العقلي يدل على ذلك لانك اذا نظرت بالعقل الميز وجدت
نعم الله تعالى مجاوزة عن المحصور والاعتداد كما قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها ولا شك ولا خفاء ان شكر النعم على النعم عليه واجب عقلا ولهذا اذا
جازه بالكفر ان يستوجب اللوم والعقاب ويستحق الالم والعقاب واذا لم يعرف
النعم عليه المنعم يتعذر القيام على ادائه شكره فاذا تعذر الشكر بدون المعرفة وجبت
المعرفة فاذا وجبت المعرفة وجب العلم الذي هو وسيلة الى المعرفة لان ما لا يتوصل
الى الواجب الا به يجب كوجوب الطهارة مع الصلوة فاذا عرفت بهذا فرضية اصل التعلم
فاعلم ان ذلك على نوعين فرض عين وفرض كفاية فالعلم الذي يفرق المربين الكفر والايان
والهداية والطفيان وبين احكام العبادات كالصوم والصلوة والحج والزكاة التي
هي الواجب الثاني على العبد المكلف مقدار ما يخرج به عن عبادة الاداء فرض عين على كل مسلم
ومسلمة حتى لا يسقط بتعلم احد عن غيره واما الزيادة على هذا الى ان يبلغ المرد درجة
الاجتهاد والفتوى ودون ذلك فرض كفاية حتى لو ان واحدا من اهل المدينة بلغ هذا
المبلغ من العلم وحصل الاكتفاء بوجوده بين المسلمين في بيان الحلال والحرام وغيره
من الاحكام سقط عن الباقي كاجتهاد والقيادة وغيرهما من فروض الكفاية ولو تركوا
باسرهم اثموا جميعا ثم اعلم بان صحة العبادات التي هي الواجب الثاني على المكلف موقوفة
بصحة الاعتقاد لان الايمان اصل والعمل فرع فان المرء اذا لم يعرف ما الايمان والهداية
ولا يعرف ما الكفر والضلالة فتارة تجرى على لسانه كلمة التوحيد على سبيل العادة
لا بالعلم والاعتقاد وتارة يتلفظ بالفاظ الكفر ويدخل في حيز الرداد ومن كان
في الاعتقاد بهذه المثابة لوبقى الف سنة في الصلوة والصوم لن ينفعه ذلك
يوم الغرض الاكبر ومصيره الى النار كما قال الله تعالى وجوه يومئذ خاشعة عاملة

ناصية

ناصية تصلي نار احامية ومن زعم انه مسلم وتقاعد عن تعلم هذا القدر الذي ذكرانه فرض عين
لا يكون عنده من الاسلام الا مجرد الدعوى وهذا النوع من الاسلام انما يظهر فائدة
في الدنيا حيث لا يؤخذ منه الجزية كما يؤخذ من الكفار ولكن يتعذر الوصول به في المقبي
درجة الا براد وما زال هذا الضعيف يحرض الاصحاب والايوان على تعلم هذا المقدار
ويبالغ فيه حتى افهم الله تعالى ثمره ذلك التحريض بان رغب فيه جماعة من الطلبة
ويتحفظ بذلك الحظ الا وراحمدا الله على ذلك جدا كثيرا الباب الاول في بيان
الاعتقاد اعلم بان الواجب الاول على العبد المكلف الايمان والايان اقرار باللسان
وتصديق بالجنان ومعرفة بالقلب فالأقرار مجرد بدو التصديق لا يكون ايمانا لانه
لو كان ايمانا لكان المنافقون كلهم مؤمنين وكذا المعرفة بالقلب بدون الاقرار
والتصديق لا تكون ايمانا لانها لو كانت ايمانا لكان اهل الكتاب كلهم مؤمنين
قال الله تعالى في حق المنافقين والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقال الله
تعالى في حق اهل الكتاب الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الذين
خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون فصل واعلم بان الايمان على التفسير الذي
ذكرنا يقع على هذه الجملة بان يؤمن بالله عز وجل انه واحد لا شريك له ولا نظيره
وانه حي قيوم وموصوف بجميع اوصاف الكمال والقدره وبملأ نكته ان يصح عبده وكتبه
انها حق وبرسلة انهم مبعوثون بالحق وبيوم القيمة انه كائن لا محالة كما قال الله
تعالى امن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل امن بالله واملأ نكته
وكتبه ورسله وقال الله تعالى في آية اخرى واليوم الآخر فصل واعلم
بان الايمان له طرفان فعل الله تعالى وهو التوفيق والهداية فمن هذا الوجه
غير مخلوق لانها من صفات الله تعالى وصفاته غير مخلوق وفعل العبد وهو الاقرار
والتصديق فمن هذا الوجه مخلوق لان العبد مخلوق وكذا فعله لقوله تعالى والله
خلقكم وما تعلمون فصل واعلم بان الايمان والاسلام شي واحد فكل مؤمن
مسلم وكل مسلم مؤمن لان الايمان لو كان غير الاسلام لم يكن مقبولا لقوله
تعالى ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه ولا شك بان الايمان مقبول ^{سورة النور}
فلا يكون غير الاسلام وقال في آية اخرى ان الدين عند الله الاسلام اي دين الله

عز وجل هو الاسلام والايمان دين الله لا محالة فلو كان غير الاسلام لم يكن دين الله
فاذا ثبت الاتحاد تنفي الغيرية للضرورة فصل واعلم بان الاستثناء في اصل الايمان
غير صحيح والاستثناء قوله انا مؤمن ان شاء الله لان الاستثناء شك والشك
في اصل الايمان كفر وضلالة ولهذا قال الكافر انا مؤمن ان شاء الله لا يصير مؤمنا
وكذا الوقت وقال امتت بانه ورسوله الى الف سنة لا يصير مؤمنا ولو تفكر
المؤمن فاعترف انه مؤمن الى الف سنة يحكم بكفره في الحال ولو قال اكون مؤمنا غدا ان
شاء الله تعالى او اموت مؤمنا ان شاء الله تعالى او يكون ايماني مقبولا ان شاء
الله تعالى يكون مستحسنا لان هذا الاستثناء في الدوام والثبات والقبول
لا اصل الايمان فصل واعلم بان الايمان لا يزيد ولا ينقص لانه لا يزيد الا بنقصان
الكفر ولا ينقص الا بزيادة الكفر ويلزم من هذا ان يكون الشخص الواحد في حالة
واحدة مؤمنا وكافرا وهذا محال فصل واعلم بان الايمان غير العمل والعمل غير الايمان
لانه لو وقع اسم الايمان على مجموع التصديق والاقرار والعبادات يلزم منه اذا سقط
بعض العبادات كالصلوة من الحايض ان يزول بعض الايمان واذا سقط كل العبادات
يلزم ان يزول الايمان كله وباجماع اهل الاسلام لا يزول الايمان بسقوط العمل
فيكون العمل غير الايمان فصل واعلم بان العبد المؤمن لا يكون كافرا بالفسق
والمعصية لان الايمان اقرار وتصديق والاقرار والتصديق باقيا فلو كان الايمان
باقيا فصل واعلم بان احكام الله تعالى على ثلاثة انواع فالحكم الاول هو الذي
شاءه الله واحبه وامره وهو الفرائض كالصلوة الفريضة والصوم الفرض وغيرها
والحكم الثاني هو الذي شاءه الله تعالى واحبه وقضاه ولكن لم يامر به كالصلوة
النافلة والصوم النفل وما اشبههما والحكم الثالث هو الذي شاءه الله ولكن
لم يحببه ولم يامر به كالكفر والمعصية فصل واعلم بان تقدير الخير والشر من الله
تعالى وفعل الخير والشر من العبد والعبد مختار في فعل الخير والشر لكن اختياره اختيار
التمييز والتحصيل لا اختيار المشيئة ومراعاة الامر والنهي واجب على العبد ولا يجوز
للعبد ان يغير ويقول كان القضاء والقدر هكذا فهاذا برب بل لما علم ان القضاء
والقدر من الله تعالى يعلم ان الامر والنهي ايضا من الله تعالى ومراعاة ذلك واجب
على

على العبد فلما لم يراع يكون مستوجبا للعقوبة وهذا هو المذهب المستقيم فصل
واعلم ان كل عبد له ايمان وهداية فهو من فضل الله تعالى وكل عبد له كفر وضلالة
فهو من عدل الله تعالى والفضل والعدل من صفاته ولا يجوز ان يوصف الرب جل
جلاله بالجور والخطا وينبغي للعبد ان يكون من اهل التفويض والتسليم في الاحوال
كلها ولا يطول لسان الاعتراض بالكفر والوسوسة ولا يقول لماذا اعطى هذا ولماذا
حرّم هذا كما قال الله تعالى لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فصل واعلم انه لا يجوز ان
يوصف الله بالتكبر في مكان لانه لم يكن متمكنا في الازل فلو تمكن بعد ان خلق المكان
لوجب التغير عما كان الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا فصل واعلم ان استواء
الله تعالى العرش حق وصدق ونحن نؤمن به ونعتقد على الوجه الذي قاله في القرآن
بالمعنى الذي اراده ولا نشغل بكيفية السور بادى رحمة الله نظم في هذا المعنى
وقال الرحمن على العرش استوى قرا ونست اقراره كه اقراره بانما نست
ناويل محوكم علم ان بنها نست تشبيهه ممكن كراهه في رها نست بخوان بدانكه
انجه او كفت انست مفزاي ومكا انج در قرانست فصل واعلم بان القرآن
كلام الله تعالى غير مخلوق صفته لا هو ولا غيره وانه مكتوب في المصاحف مقروءا
باللسن محفوظ في القلوب غير حال فيها ولا يلزم من هذا ان يكون جميعه القرآن
في المصحف او في القلوب لما قلنا انه صفة الله عز وجل والصفة لا تنقل عن الموصوف
ومثال ذلك كما تقول ان الله مذكور على اللسان معلوم في القلوب معبود في المساجد
والاوراق والمداد والكتاب مخلوق وكلام الله تعالى غير مخلوق ولكن مما بينها
مفهومة بهذه الالات ومن قال بان القرآن مخلوق يكفر فصل واعلم بان
روية الباري عز وجل في الآخرة لاهل الجنة حق بلا تشبيه ولا كيفية ولا جهة ولا امة
لان الله تعالى موجود وروية الموجود غير محال يدل عليه قوله تعالى وجوه يومئذ
ناصرة الى ربها ناظرة وغير ذلك من الايات والسنة فصل واعلم بان الله
تعالى امر القلم بان يكتب فقال القلم ماذا اكتب فقال اكتب ما هو كائن الى يوم القيمة
دله عليه قوله تعالى وكل شئ فعلوه في الزبر وكل صغير وكبير مستطر فصل واعلم ان
العبد وجميع افعاله من الخير والشر والطاعة والمعصية مخلوق قال الله تعالى

والله خلقكم وما تعملون وانما خلقهم لاطهار الصنع والقدرة لا الحاجة والمعونة
ثم رزقهم ثم يميتهم ثم يحييهم قال الله تعالى الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم
ثم يحييكم فصل واعلم ان لكل ميت اجلا وليس له اجل غير ذلك وباقي سبب
مات ان قتل او حرق او غرق فقد مات باجله والاجل لا يتقدم ولا يتأخر قال الله
فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فصل ان الفاسق ان
مات بلا توبة وختم له بالايمان لا يجوز ان يقال ان تقالى يعذب البتة او يعفو عنه
البتة بل هو في مشيئة الله ان يشاء عفا عنه بفضل له او ببركة ايمانه او شفاعة
احد وان شاء عذبه بعد له بقدر مصيئته ثم يدخله الجنة قال تعالى ان الله
لا يفرح ان يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء فصل واعلم ان الرزق
ما يصل الى العبد ويتقدي به فهو رزقه سواء كان حلالا او حراما ولكل عبد
رزق يشوقه وغيره ممنوع من اخذ رزقه كما هو ممنوع من اخذ رزق غيره
فصل واعلم ان الحيوة تعاد الى الميت في القبر كلها او مقدارا ما يعقل سوال
منكر ونكير ويقره ويتلذذ بهم الله تعالى ان كان مؤمنا ويتالم بالعذاب ان كان
كافرا قال الله تعالى امتنا اثنين واهيتنا اثنين وسوال منكر ونكير حق وهما
ملكان فاذا اوضع العبد في قبره ياتيان ويقعدان العبد سويا ويسألانه من
ربك وما دينك ومن نبينا فصل واعلم ان عذاب القبر حق قال الله تعالى
سنعذبهم مرتين قال اهل التفسير يعني مرة في القبر مرة في القيمة وقال في حق
الفرعون النار يعرضون عليها غدوا وعشيا يعني انهم يعرضون على النار قبل
يوم القيمة وليس ذلك الا عذاب القبر فصل واعلم بان يوم القيمة حق
وتصديقه واجب قال الله تعالى وان الساعة اتيه لا ريب فيها ويجمع الخلائق
في العرصات ويوقفون خمسين موقفا في كل موقف الف سنة كما قال الله
تعالى في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فصل واعلم بان الميزان
حق وهو ذو الكفتين واللسان يوزن فيه اعمال الخلق بقدره الله تعالى
كما يشاء وقيل يوزن فيه كتب اعمال العباد وصفته في العظم مثل طبقات السموات
والارضين بثقل حسنات الناجين وبسببات الخاسرين قال الله تعالى

والوزن

والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه
فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون فصل واعلم
بان قراءة الكتب يوم القيمة حق والناس متفادون فيه فمنهم من يعطى كتابه بيمينه
ومنهم من يعطى بشماله ومنهم من يعطى وراء ظهره قال الله تعالى ويخرج لهم يوم
القيمة كتابا يلقياه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا
وقال الله تعالى فاما من اوتي كتابه بيمينه واما من اوتي كتابه بشماله واما من
اوتي كتابه وراء ظهره فصل واعلم بان الخلق متفادون يومئذ فمنهم من يناقش
في الحساب ومنهم من يسامح ومنهم من يدخل الجنة بغير حساب ومنهم
من يدخل النار بغير حساب وتظهر القبايح والفضايل والسرائر كما قال الله
تعالى يوم تلي السرائر والله تعالى يحكم وينتقم للمظلوم من الظالم فينادي منادى
اليوم تجزي كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب فصل واعلم
بان الصراط حق وصير مدو على متن جهنم ادق من الشعرة واحدة من السيف
ومرور الناس عليه حق فمنهم من يمر مثل البرق الخاطف ومنهم من يمر مثل الريح
العاصف ومنهم من يمر مثل الطير ومنهم من يمر كاجود الخيل ومنهم من يمر كعدو الرجل
حتى ان اخرهم يمشي ويقع ويقوم هكذا ورد في الحديث فصل بان الجنة والنار
حق وهما مخلوقان قال الله تعالى الجنة اعدت للستين والنار اعدت للكافرين
ولاشك ان الشيء المعدي يكون موجودا والمؤمنون في الجنة خالدون والكافرون
في النار خالدون قال الله تعالى اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون فاولئك
اصحاب النار هم فيها خالدون فصل واعلم بان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
خاتم الانبياء عليهم السلام بعضهم افضل من بعض ونبينا صلى الله عليه وسلم
افضل من الكل قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ومن
ادعى النبوة يقال له ان يتوب ويرجع عن تلك الدعوى فان لم يتب يحل دمه
ويجب قتله لان باب النبوة ختم بحجى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قال
الله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين وانزل عيسى من السماء في اخر الزمان
ينزل على شريعة نبينا ويدعو الخلق الى شريعة نبينا فيكون كواحد من علماء

اسم الذين يدعون الخلق الى شريعته فصل واعلم ان افضل هذه الامة ابو بكر الصديق
رضي الله عنه ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان ثم علي بن ابي طالب رضوان الله
تعالى عليهم اجمعين ثم عام العشرة المبشرة ثم بقية الصحابة رضوان الله تعالى
عليهم اجمعين ثم التابعون ثم تبع التابعين ثم علماء السلف ثم ائمة الدين الذين
يحيون بعدهم رحمة الله تعالى عليهم اجمعين وعائشة رضي الله عنها افضل
نساء العالمين مطهرة من الزنا وبراة عما يقول الروافض فصل واعلم ان شفاعته
نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيمة لمصاة الامة حق قال الله تعالى عسى ان
يبعثك مقاما محمودا قال المفسرون المقام المحمود مقام الشفاعة وكذا شفاعته
جميع الانبياء عليه السلام وشفاعة العلماء والصديقين والشهداء والصالحين
حق قال عليه السلام شفاعته علماء امتي كشفاعة انبياء بني اسرائيل فصل
واعلم بان الولي لا يكون افضل من النبي بل نبي واحد افضل من جملة الاولياء
والولي وان علت درجته وارتفعت منزلته لا تسقط عنه العبادة ومن
ادعى ان الولي يصل الى الحقيقة ويسقط عنه العبادة واحكام الشريعة فهو ضال
وخارج عن الطريق المستقيم فصل واعلم بان الاغتسال من الجنابة والوضوء
واليتيم والمسح على الخفين والصلوة والزكاة والحج والصوم والجماعة والاذان
والاقامة والجهاد وصلوة الجنازة وصلوة العيدين والامر بالمعروف والنهي عن
المنكر وصلة الرحم وطاعة الوالدین وغير ذلك من اوامر الشرع كله حق وصدق
وكف الاذى عن الجار وعن جميع الناس واجب والكذب والقيبة والنميمة والبغضاء
وشهادة الزور وايقاد نار الفتنة والخصومة بين المسلمين حرام وكذا المن
المسلم ودعاء السوء عليه وان كان ظاهرا حرام لكن الاولى ان يقول اللهم ان
كان من اهل التوبة فثبت عليه وان لم يكن من اهلها فكف شره عنا وعن جميع
المسلمين وارتحاب جميع المنهيات حرام ودين الله تعالى في السماء والارض
واحد وهو الاسلام كما قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام هذا ديننا
واعتقادنا ظاهرنا وباطننا اللهم آمين على دين الاسلام وامتنا عليه وثبت
قلوبنا على دينك وعلى جميع ما تحب وترضى ربنا لا ترزع قلوبنا الى قولك انك انت
الهادي

ربك

الهادي الباب الثاني في بيان الفاظ الكفر واحكامها وهذا الباب مشتمل
على عشرة فصول الفصل الاول في بيان احكام الفاظ الكفر الفصل الثاني فيما يقال
في ذات الله تعالى وصفاته وايضا في افعاله الفصل الثالث فيما يتعلق بكلام
الله تعالى والاذكار الفصل الرابع فيما يتعلق بالانبياء والعلماء والصلحاء الفصل
الخامس فيما يتعلق بالكفر والايان الفصل السادس فيما يتعلق باحكام الشرع
الفصل السابع فيما يتعلق بامور الاخرة والغيب الفصل الثامن فيما يتعلق بالسلاطين
الفصل التاسع فيما يتعلق بكلام الفسقة والظلمة الفصل العاشر فيما يتعلق بحال
الغربة الفصل الاول في بيان احكام الفاظ الكفر اعلم ان من اتى بلفظة الكفر ان
كان عن اعتقاد لا شك انه يكفر وان لم يعتقد انها لفظة الكفر الا انه اتى بها عن
اختيار يكفر عند عامة العلماء ولا يعذر بالجهل وعند البعض لا يكفر وان اراد ان يتكلم
فجري على لسانه كلمة الكفر من غير قصد ولا اختيار لا يكفر وعن ابي حنيفة في السير الكبير
لا يكفر احد بكلمة الكفر حتى يعقل عليه القلب وذكر في كتاب الخارج لموسى بن نصير الرازي
رحم الله تعالى قال علماءنا ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد رحمهم
الله تعالى كل من كفر بلسانه طائفا وقلبه مطمئن بالايان فهو كافر بالله تعالى
لا ينفعه ما في قلبه من الضمير وانما يعرف المؤمن من الكافر بلسانه فاذا كفر بلسانه
كان كافرا عند الله تعالى وعندنا ولو خطر بباله شيء يوجب الكفر ان تكلم به وهو كاره
لذلك لا يضره وذلك محض الايمان نصر على ذلك النبي عليه السلام ثم الرضا
يكفر نفسه كفرا لا اتفاق واما الرضا بكفر غيره كفر عند البعض وليس بكفر عند
البعض ولو تكلم بكلمة الكفر حتى يضحك غيره يكفر المضاحك ايضا واعلم ان
جنس هذه المسائل ثلاثة انواع منها ما يكون خطأ لا يوجب الكفر ولكن يؤمر قائله
بالاستغفار ومنها ما يكون فيه اختلاف الائمة فيوجب الكفر عند البعض ولا يوجب
عند البعض فيؤمر قائله بتجديد النكاح احتياطا والتوبة والرجوع عن ذلك ومنها
ما يكون كفرا بالاتفاق وانه يوجب احياء جميع اعماله ويلزمه اعادة الحج ان حج
ويكون بعد ذلك وطؤه مع امراته زنا ولده ولد الزنا وان اتى بكلمة الشهادة
بعد ذلك بحكم المعادة ولم يرجع عما قال لا يرتفع الكفر عنه وهو المذهب المختار

الرضا بكفر الغير عند البعض

واعلم ان كفر الزاوة لا يفسد النكاح عند مشايخ بلخ رحم الله لكن القاضي يؤيدها
مقدار ما يرى الى ان ترجع عن ذلك واليه كان يميل الحاكم الشهيد والامام
اسماعيل عن مشايخ بخارى رحمهم الله تعالى وعامة مشايخ بخارى رحمهم الله
يقولون كفوها فتعمل في افساد النكاح لكن القاضي يجبرها على تجديد النكاح سدا لهذا
الباب عليهن ولا ينقص شيء من عدد الطلاق بالاتفاق وكذا لو كانت الفرقة بسبب
كفر الرجل لا ينقص شيء من عدد الطلاق عند ابو حنيفة وابو يوسف رحمهم الله
وعند محمد ينقص فمن اراد النجاة عن هذه الورطة فليعود ذكر هذا الدعاء صباحا
ومساء هكذا وعد النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء هذا اللهم اني اعوذ بك
من ان اشرك بك شيئا وانا اعلم واستغفرك لما لا اعلم انك انت علوم القيوب
الفصل الثاني فيما يقال في ذات الله وصفاته وايضا في افعال الله تعالى
واعلم ان من وصف الله تعالى بشيء لا يليق به او سخر اسماء من اسماء الله تعالى
او امر من امره تعالى او انكر وعده تعالى او وعده بكفر ولو قال فلان في عيني
كاليهودي في عين الله تعالى بكفر عند جمهور المشايخ وقيل ان معنى به استقباح
فعلة لا يكفر ولو قال يد الله طويلة يكفر عند اكثرهم وقال بعض اصحابنا ان معنى به
المجادة يكفر وان معنى به القدرة لا يكفر ولو قال احدا ان الله تعالى ينظر البنا
من السماء او من العرش او يبصرنا من احد هذين الموضعين يكفر ولو بالعربية
يطلع لا يكفر ولو قال يارب مكان لا يخلو منك وما انت قط في مكان يكفر ولكن
ينبغي ان يقول جميع الاشياء والاماكن معلوم الله تعالى ولو قال يارب لا ترض
بهذا الظلم قال بعضهم يكون خطاء والاصح انه لا يكون خطاء ولو قال الله
يظلمك كما ظلمتني فالصحيح انه يكفر وقيل لا يكفر ولو قال انصف الله ينصف
بك يوم القيمة يكفر ولو قال الله تعالى جلس للارتضاء او قام يكفر ولو قال
مات احد فقال اخر اختار الله ارادة الادمي فانه يكفر ولو قال لرجل لا يمرض
هذا منسي عند الله تعالى فالاصح انه يكفر ولو قال قبض الله روح فلان على الكفر
يكفر ولو قال اصاب فلانا القضاء السوء يكون خطاء عظيما وما يقال في الدعاء
اصرف عنا القضاء السوء المراد منه المقضي ولو قال انا برئ من الله تعالى
او من

او من القرآن ومن النبي وانا يهودي او نصراني يكفر ولو قال انا برئ من الله تعالى ان
افعل كذا فهو عيب توجب الكفارة عند الحنث ولو قال يعلم الله اني لم افعل كذا وهو
يعلم انه قد فعل يكفر وعن ابو يوسف رحمه الله انه لا يكفر ولو قال يمينك وضطرط الحمار
سواء يكفر ولو قال يعلم الله حزنك وسرورك مثل حزنك وسرورك يكفر ظاهره او قال
بعضهم ان كان يقدم في حزنه ومسرته بالمال او البدن كما يقوم طه بامر نفسه لا يكفر
والاكفر ولو قال الله يعلم بانني ادعوك دائما قال بعضهم يكفر وقال بعضهم لا يكفر
ولو قال لخصم انا اخاصمك بحكم الله فقال خصم انا لا اعرف حكم الله او قال لا يجري
الحكم ههنا او قال ههنا دبتوس ائيش على عمل حكم الله تعالى او قال ليس ههنا
حكم الله يكفر ولو قال كان الله وما كان شيء ويكون ولا يكون شيء فالشرط الثاني
كلوم الملاحة يكفر به وعند بعضهم خطاء عظيم ولو قال بحبيبه او منكوته انت
احب الي من الله تعالى يكفر ولو قال لخصم ولو كنت اله العالم اخذ ظمني منك
يكفر ولو قال لغيري ولو كنت اله العالم افهرك واخذ منك ديني يكفر ولو قال ان
الله احسن في حق الجميع واساء في حق يكفر ولو قيل لواحد في حالة الظلم المتخاف
من الله تعالى او قيل له خف من الله تعالى فقال لا اخاف بكفر ولو لم يكن في حالة
الظلم او كان في زعمه انه يفعل بحق لا يكفر ولو قال هانت وها الله لا يكفر ولكنه
كلوم قبيح ولو قال اري هذا الفعل منك ومن الله او قال اتوقع من الله تعالى
ومنك او قال ارجو من الله ومنك هذا كلوم قبيح ولو قال اري من الله وتكون
انت السبب فيه فهو حسن ولو قال ان لم تسمع مني ولم تفعل هذا الامر فاصعد
الي السماء وهارب مع الله يكفر **الفصل الثالث** فيما يتعلق بكلام الله تعالى
والاذا كان من انكراية من آية القرآن او استهزاؤها او قال ذهبت بجملد قل
هو الله احد او قال اخذت زين الم تنزير او قال انا اخضر من انا اعطينا او قال
لم يبق عند المريض يس لا يضع في فم الميت يس او قراء القرآن على ضرب الذ
والبربط وغيرهما من الآث الملاهي يكفر في جميع ذلك ولو ملأ القدر فقال
كأساء او افرغها او قال فحكت شرابا او قال عند الكيل والوزن بطريق
الاستهزاء واذا قالوا هم اوزنوهم يخسرون او قال اجعل البيت مثل والسماء

هذا من نفع كتاب

والطارق قال نعم بعمامة الم نشرح لك يعني ابدت العلم اوردى جماعة مجتمعين
فقال بطريق الاستنزاء وحشروا هم فلم تفاد منهم احد يكفر في ذلك كله ولو
الى المصلوة فقال انا اصلي وحدي فان الله تعالى قال ان المصلوة تنهى عن الفحشاء
والمنكر واول قوله تنهى بوحدي يكفر ولو قال استمك فان الله تعالى قال كلاب ران
يعني شتم الاربع يكفر ولو قال القرآن خطاب خبير ائيل يكفر ولو قال المعوذات
ليس من القرآن قال بعضهم يكفر والاصح انه لا يكفر ولو تخاصم اثنان فقال احدهما
لا حول ولا قوة الا بالله فقال اخر لا حول لا ينفع او قال ايشى عمل بها اذ حق يكفر او قال
لا حول لا تقنى من جوع او قال لا حول لا يثر في القصعة يكفر ولو قال الخصم سبحان
الله او قال لا اله الا الله او قال الله اكبر وقال اخر مثل ما قال في لا حول يكفر ولو
قال فشررت بجلد سبحان الله او سمع الغناء فقال ذكر اسم الله تعالى يكفر ولو
اكل طعام حراما فقال بسم الله يكفر ولو قال عند الفراغ الحمد لله لا يكفر عند
بعض المشايخ ولو قال عند شرب الخمر وغيرهما من المحرمات مثل الميتات بسم
الله يكفر بالاتفاق ولو سمع الاذن فقال هذا صوت الحر اس وهو كذاب واذن
بطريق الاستنزاء يكفر ولو قيل لرجل قل لا اله الا الله فقال لا اقول قال بعضهم
يكفر وقال بعضهم ان عني به افي لا اقول بامر لا يكفر وقال بعضهم لا يكفر مطلقا
اذ الفرض ذكر كلمة الاخلاص مرة ولو قال ايشى رجعت انت من هذه الكلمة
حتى اقول يكفر ولو قال لرجل اسمه عبد الله يا عبد الله بتصغير الله يكفر ومن فعل
صغيرة وكبيرة فقال الاخر له استغفر الله فقال بالاستخفاف ما ذافلت
حتى استغفر يكفر الفصل الرابع فيما يتعلق بالانبياء والعلماء والصالحين
ومن انكر نبيا من الانبياء او عاب نبيا بشئ او لم يرض بسنة من سنن
النبي صلى الله عليه وسلم يكفر ولو قال لو كان فلان نبيا ما امننت به او قال لو ادى
بكذا لم افعل او قال لو كانت القبلة الى هذه الجهة لم اصل اليها يكفر ولو قال
لرجل صالح هو خير من النبي او هو نبى او قال الاولياء خير من الانبياء يكفر ولو
قال فلان مثل النبي يكفر ولو قال شعر النبي م شميم يكفر عند بعضهم وعند
بعضهم لا يكفر ان اراد به التظيم والتكبير ولو قال لا ادى ان النبي كان
جنباً

لا ترفع

جنباً او انسيا يكفر ولو قال النبي م كان ذلك الرجل قال كذا يكفر ولو شتم رجلا
اسمه محمد او احدا وكشفه ابو القاسم يا ابن الزانية وكل من كان على هذا الاسم
ان خطر بباله ان النبي م يكون منهم يكفر والا فلا وقال محمد رحمه الله في كتاب
الاكراه لو اكره رجل بالقتيل على ان يشتم محمدا صلى الله عليه وسلم شتم ان لم
يخطر بباله اسم غير النبي عليه السلام يكفر وان خطر بباله وقصد ذلك الرجل
لا يكفر فاما اذا خطر بباله اسم غير النبي عليه السلام ولم يقصد ذلك الرجل
وشتم مطلقا كز وبانت منه امراته ولو قال لولم ياكل آدم عليه السلام الخنطة
ما وقفنا في هذا البلاء يكفر عند بعضهم ولا يكفر عند بعضهم ولو قال ان فلانا
لو كان نبيا اخذ منه حقى ان كان يطلب الحق لا يكفر والا كفى ولو قال انا رسول
الله او قال بالفارسية من يفا مبرم يريد به ادعاء الرسالة يكفر ومن ادعى النبوة
فطلب واحد منه معجزة قال بعضهم يكفر وقال بعضهم ان كان غرضه اظهار
عجز المدعى او افضاحه لا يكفر ولو قال النبي عليه السلام كان طويل المظفر خلق
التياب استخفا فاكفر رجل روى حديثا عن النبي المصولة والسلام فردده
اخر قال بعض المشايخ يكفر ومن المتأخرين من قال ان كان متواترا يكفر وكذا
يكفر لو قال على وجه الاستخفاف كثيرا ما سمعناه ولو قيل لرجل استغفر
وقص شاربك فانه سنة فقال رجل لا افعله وانكر اصله يكفر ولو قيل كان
النبي صلى الله عليه وسلم يحب شيئا كذا فقال رجل انا احبه يكفر وعن ابو يوسف
رضي الله عنه انه قال كان النبي يحب القرع فقال رجل اى شئ لم يكون القرع حتى احبه
او قال انا لا احب القرع فامر ابو يوسف ان يضرب عنقه فاستغفر الرجل وجدد
الايمان فتركه ولو قال رجل قال النبي عليه السلام بين قبري ومنبري
روضة من رياض الجنة فقال الاخر مستخفا ارى المنبر والحصير ولا ارى شيئا
اخر يكفر ولو قال كان الانبياء مكدين اى فقير يكفر لان فقرهم كان اختياريا
ولو قال العلماء الذين تعلم هؤلاء اساطير وحكايات او قال كل ما يقولون
هباء او كذب ايشى عمل يجلس العلم او قال العلم لا يثر في القصعة يكفر ولو استخف
اية العلم مثل ان يقول لهم فقيها بالتصغير يكفر لو قال اير الحمار في است علمك
دبر

ان اراد علم الدين بكفر ولو وعظ على سبيل الاستزاد واستحسنه قوم في تلك
 الحالة او ضحكوا كفر او ولو خاصم فقيهها فقدم الفقيه وجهها شرعا فقال هكذا
 يكون عمل الفقهاء او قال تعمل معي عمل الفقهاء لا يعمل فانه لا يتشبه بغيره عليه الكفر
 ومن ابغض عالما من غير سبب ظاهر خيف عليه واذا خرج عليه جماعة الفزاة
 فقال واحد هو لاء اكلوا الربوا وهم ليسوا على تلك الصفة او قال للعلماء
 ابشأ نخل خوارند خيف عليه الكفر ولو قال لرجل صاحب وجهه عندي مثل وجه
 الخنزير يخاف عليه الكفر ولو قال لرجل صاحب مهلك حتى لا تقع وراء الجنة
 بكفر ولو قال ابني هذا القبح صفت بسبائك وجعلت العامة تحت حلقك
 بكفر الفصل الخامس فيما يتعلق بالكفر والايان ومن قال ان الكفر والايان
 واحد بكفر ولو قال ما امرني الله تعالى به قبلته وما نهاني الله تعالى عنه انتهيت
 عنه يكون ايمانه صحيحا بذلك وكل من لا يرضى بالايان فهو كافر ولو قال كافر لمسلم
 صف الاسلام فقال لا ادرى صفته بكفر ولو قال كافر لمسلم اعرض الاسلام على
 فقال اذهب الى الامير واسلم عنده حتى يعطيك شيئا بكفر المسلم ولو قال الى القاضي
 او الى المفتي قال بعضهم بكفر وقال بعضهم لا ولو قام كافر في مجلس العلم واراد ان
 يسلم فقال له يسلم اصبر الى اخر المجلس بكفر ولو اسلم نصراني ثم مات ابوه فقال
 لبيتي لم اسلم حتى اتخذ ميراثا بكفر ولو قال اسلم لمسلم يسلب الله منك الايمان
 فقال اخرا من بكفر كلاهما ولو قال اريد ان يموت فلان على الكفر بكفر ولو قال اسلم
 لمسلم يا كافر فقال لبيك بكفر المجيب ولو قال كدت ان اكفر او ^{بشيء} ~~بشيء~~ ان اكفر لا بكفر
 ولو قال اذيتني حتى كدت ان اكفر بكفر ولو علق رجل امرأته فعلم غيرها الارتناد لنخل
 للزوج الاول بلا محل بكفر العلم والمرأة والمراد منه اذا علمها كيفية الارتناد
 ولو اسلم كافر فقال له مسلم اى ضرر اصابك في دينك حتى اسلمت بكفر المسلم
 ولو قال هذا زمان الكفر وما بقى زمان الاسلام بكفر ولو قال لولده يا ابن الكافر
 لا بكفر ولو قال لدايته يا دابة الكافر ان تجت عنه بكفر وان تجت عنه غيره لا بكفر
 ولو قال لامرأته يا كافرة فقالت المرأة هكذا انا طلقني او قالت لولم اكن هكذا
 او ما رايتني تكفر المرأة وتبين من زوجها ولو قالت ان كنت هكذا لا تمسكني
 لا تكفر

لا تكفر ولو انها قالت لزوجها يا مجوسي او يا يهودي فقال ان كنت هكذا لا تمسكني
 معي او لم تجتني قال بعضهم لا يكفر ولو شتم رجلا فقال يا مجوسي او يا يهودي فقال
 المشتوم لولا اني هكذا ما كلمتك بكفر ولو قال ان كنت هكذا لا تخلفني لا يكفر
 ولو قال لزوجته يا كافرة فقالت لا بل انت لا تبين منه وقيل يكفر هو وبانت
 امرأته لتكفيرها والاول اصح وكذا لو قالت لزوجها هكذا واجاب هكذا ولو
 قالت المرأة انا كافرة ان لم افعل كذا قال بعضهم كبرت في الحال وقال بعضهم
 لا تكفر بل هو عيب توجب الكفارة عند الحنف ولو وضع على رأسه قلنسوة المجوس
 ان كان لضرورة البرد لا يكفر والا كفر ولو وضع قلنسوة المجوس على رأسه او شد
 الزنار على وسطه ليدخل دار الحرب ويخلص الاسارى لا يكفر ولو كان للتجارة
 يكفر وذكر القاضي الامام ابو جعفر الاستروشي ان لبس السواد والسر اخرج الذي
 يفعله اهل الخطأ وتعلق بالبايزة وهي عما يخص بعلمامة الكفار مثل لوح صغير
 من اى شئ كان يكفر وقال بعض المتأخرين انها علامة ملك لا يتعلق بالدين
 فلا يكفر ولو ان مسلما تشبه بالكفار عدا او باللمب ترز ترز نار النصراني او قلنس
 بقلنسوة المجوس او دخل بيعة او كنيسة للزيارة او تبركا برهبانهم او قسيسهم
 او فعل شيئا من خواص امورهم بكفر ولو اعطى يوم النذر وزقفاحة اليهم تعظيما
 لذلك اليوم او موافقة لهم او صبغ البيضة في عيدهم تعظيما لذلك اليوم
 او موافقة لهم بكفر ولو قال انا احب الكنيسة والمسجد واحب القسيس
 والعالم وامشي اليهما او قال اعتقد بهما بكفر ولو قال ان مسلما له قريب او صديق
 كافر قال تقربا اليه احفظ انت دينك وانا احفظ ديني او قال تحمد الله هذا
 كله حق او قال هذا كله دين جيد او قال هذا كله دين الله بكفر ولو قال مسلما
 كافر لم لا تسلم فقال اخر كل واحد يحفظ ما امر الله تعالى احفظ انت ما امر
 الله تعالى ويحفظ هو ما امر الله له يكفر المسلم ولو جرى خصومة بين
 اثنين فقال احدهما للآخر خير من هذا العمل او ما نحن فيه بكفر لانه ليس شئ
 اقيم من الكفر وقال الفقيه ابو الليث رحمه الله ان اراد به في ذلك العمل لا تخشى
 الكفر لا يكفر ولو قال النصرانية خير من المجوسية بكفر وقال بعضهم لا يكفر

الكفر

ولو قال الجوسية شر من النصارية لا يكفر الفصل السادس فيما يتعلق
بحكام الشرع ومن قال شريعة من الشرائع او ملة من الملل انها خير من شريعة
محمد بكفر ومن قال لعلم من العلوم انه خير من علم الشرائع او قال ليس في الشرع
علم التوحيد والمعرفة بكفر ومن قال علم الحقيقة احب الى من علم الشرع واداد
علم الحقيقة الفلسفة او قال ليس الشرع مصدق بكفر ولو انكر فريضة
من الفرائض او حكم من الاحكام الثابتة بالاجماع واستهزأ به بكفر ولو قيل
لرجل صل فقال اكون قوادا ان صليت وطولت الامر على نفسي او قال زمان
ما علمت منكرا او قال من يقدر يتم هذا الامر او قال العاقل لا يشرع في امر لا يقدر
ان يتم او قال غسلت يدي او راسي من الصلوة او قال اعطيتها للزراع حتى
يزرعها او قال اهدى بحجتي رمضان فاجمع الكل او قال اصلي وما يزيد ادلى بشئ او قال
انت ايتشى رجعت بها بكفر في هذا كله ولو قال العبد لا اصلي فان الثواب يكون
لسيدي بكفر ولو قيل لرجل صل حتى تجد حلاوة او قال صليت اولم اصل بسواء
او قال لم اعمل هذه السحرة او سحرة محمد او قال لزكوة الاموال المظاهرة لم اقدر
هذه الزكوة بكفر وقيل لرجل صل يعني الصلوة الفريضة في وقتها فقال لا اصلي
قال بعض المشايخ بكفر وقال بعضهم ان اراد انه لا اصل بامر لا يكفر ومن
قال ترك الصلوة شغل طيب او قال الصلوة شغل الكبرياء لا انا او قال يزيد
كل صلوة في رمضان على غيرها سبعين صلوة او قال الصلوة شغل يوجب
الهرب او قال ما هي شي بكفر ولو صل بغير طهارة قال بعضهم بكفر وقال بعضهم
لا يكفر ولو قال الصوم يضرب بالوخ في الضرر قال بعضهم بكفر وقال بعضهم
لا يكفر ولو قال ليت صوم رمضان لم يكن فرضا او جاء شهر رمضان في الصيف
او قال جاء الضيف الثقيل بكفر ومن قال ليت الربوا او القتل او الظلم او الزنا
كان حلالا لا يكفر وقال ليت الخمر كانت حلالا لا يكفر ومن قال جماعة الخايض
حلال او قال شرب الخمر لا يسكر وقد يكون عاقلا حلالا او قال اشرب الخمر
ودع قول من يقول انها حرام بكفر ومن قال في حادثة الشرع هكذا فقال خصمه
انا اعلم بالشرع قال بعضهم بكفر وقال بعضهم لا يكفر ولو قال تعالى معي الى
الشرع

مثل
فان يصلي بغير طهارة

الشرع فقال خصمه هات الرجل حتى امشي او قال انا ايتشى اعرف الشريعة ومن هذا لا
الامر او قال عندى دبر سايتشى اعمل بالشرع او قال حين اخذ الدرهم اين كانت
الشرع او القاضي بكفر وقال بعض المشايخ ان اراد به قاضي البلد لا يكفر ومن
استحسن كلام اصحاب البدع والاهواء او قال له كلام مضمون او قال له كلام له
معنى صحيح بكفر ومن حسن رسوم الكفر بكفر ومن كذب فقال اخبر بارك الله في
ذلك بكفر ومن كذب فقيل له لا تكذب فقال له الذي قلته اصح من كلمة الاخلاص
يعني الشهادة بكفر او قال اريد المال سواء كان حلالا او حراما يخاف عليه الكفر
ولو دفع الى الفقير من الحرام شيئا يرجو الثواب بكفر ولو علم الفقير بذلك
فدعا المظني بكفر ولو قال رجل من يأكل الحرام حتى يستوجب به العقوبة فقال
انا تكفر ولو قال كل من الحلال فقال الحرام احب الى تكفر ولو قال هات الربوا
او اللواطه كان حلالا لا يكفر ولو قال حرمة الحرام لم تثبت في القرآن يكفر الفصل
السابع فيما يتعلق بامور الاخرة والغيب ومن انكر القيمة او الجنة او النار او الميزان
او الصراط او الحساب او الكتب التي فيها اعمال العباد بكفر ولو قال لواء عطا
في الله الجنة دونك لا ادخلها او قال لواء في ان ادخل الجنة مع فلان لا ادخلها
او قال لواء عطا في الله الجنة لاجل هذا العمل ولا جلك لا اردها او قال لا اريد
الجنة واريد الروية بكفر فلو قال الخصم اخذ منك حق في المحشر فقال خصم ايتشى
لي شغل مع المحشر او قال ابن تجدني في ذلك الجمع او في ذلك الزمة او قال الخصم
اد العشرة التي على عليك والا اخذ منك يوم القيمة فقال خصم اعطني عشرة
اخرى وخذ مني عشرين يوم القيمة بكفر عند اكثر المشايخ وقال بعضهم لا يكفر ولو
قيل لرجل دع لتناول الاخرة فقال لا اترك النقد للنسبة لا يكفر ولو قيل لرجل
انعلم الغيب قال نعم بكفر ولو قال فلان لا يريد ان يموت بموتة يخشى عليه الكفر
ولو قال انا اعلم ما كان وما لم يكن بكفر الفصل الثامن فيما يتعلق بالسلطين
ومن قال الجبار متكبرا لله عظيم بكفر عند بعضهم ولو سجد لاحد من هؤلاء فانها
كبيرة من الكبار ولو قال بعضهم بكفر مطلقا او قال اكثرهم اراد بها سجدة
العبادة بكفر وان نزع الجنة ذلك الملك لا يكفر لكنه يحرم عليه وان لم تكن له

مثل
ربا الثواب من الحرام

نيته يكفر عندها كثرة ما تقبيل الارض قريب من السجود لكنه اخف من وضع الخد
 او الجبين على الارض واما تقبيل اليد في حالة التحيه ان قبل يد نفسه بكره وهون
 رسوم الاعاجم وان قيل يد المجتبي ذكره انه بكره في قول الصحابنا وروى عن ابي يوسف
 ان هذا على وجهين ان كان الرجل من حق اكرامه شرعا بان كان اعلم او شرف يري ان
 ينال الثواب به كما فعله زيد بن ثابت بآب عباس فاما الوصل ذلك لصاحب الدنيا
 يصير فاسقا سلطان عطس فقال رجل يرحمك الله فقال اخر لا يقال هذا للسلطان
 يكفر قال ابو منصور الما تريد رحم الله تعالى من قال للسلطان زمانا عاد لا يكفر
 لانا فاعلم انهم يظلمون ومن جعل الظلم عد لا يكفر وقال بعضهم اراد انه عاد في بعض
 الاحكام لا يكفر فهذا يختلف باختلاف الزمان والبلدان والسلطان الفصل
 التاسع فيما يتعلق بكلام اصحاب الفسق والظلمة ومن شرع في الفسق وقال
 تعالى حتى يعيش طيبا او قال كان الله يجلينا حتى نفيس طيبا او قال ما فرح احد مثل
 ما فرحنا بكفر ولو قال انا احب الحر ولا اصبر عنها يكفر ولو قال افعل كل يوم عشر مثلك
 من الطين ان عني به ان يفعل مثله لما ودا من حيث الخلقة بكفر وان عني به صفته
 لا يكفر ومن قال ما دام فلون حيا او ما دام هذا الذهب معي لا يموز في رزقه قال بعضهم
 يكفر وقال بعضهم يخشى عليه الكفر ولو قال انا اريد الخير والراحة في الدنيا وادع ما يكون
 في الآخرة ايش ما كان بكفر ولو قال الفقر شقاوة او قال من ليس له درهم لا يستوي
 درهم يخشى عليه الكفر ولو قال انصرفي بالحق فقال كل ينصر بالحق وانا انصرك بالحق
 وبغير الحق يكفر الفصل العاشر فيما يقال في حالة التفرقة ومن قال لصاحب التفرقة
 اصابتك مصيبة كبيرة قال بعضهم هو خطأ وقال بعضهم لا يكون خطأ ولو قال
 ما نقص من عمر فلان زاد في عمر فلان فهذا خطأ عظيم يخشى عليه قاتله الكفر ولو قال
 فلان مات واعطاك عمره او قال بالفارسية فلان زندكافي بشما داريكفر وهو من
 اهل التناسخ ولومات ولده فقال اعطيت واحدا واخذته او قال تاخذ من له واحد
 ولا تاخذ من له عشرة قال الشيخ الامام ابو الفضل ارجوه ان لا يكفر الباب الثالث
 في مسائل كتاب الاستحسان وهذا الباب مشتمل على ستة فصول الفصل
 الاول في بيان الكسب وانواعه الفصل الثاني في احكام الزكوة وقراءة القرآن الفصل

قال يافرح اخذنا من الكفر

الثالث

الثالث في احكام الاكل والشرب الفصل الرابع في الاحكام التي تتعلق بالنساء الفصل
 الخامس في احكام الجنادة والقبر الفصل السادس في المسائل المعروفة الفصل
 الاول في بيان الكسب وانواعه اعلم بان كسب الحلال بقدر الكفاية من الفرائض
 والكسب انواع كسب بقدر الكفاية لنفسه وعياله وقضا ديونه وهو مفروض
 وكسب للمحل والترين لاظهار نعم الله تعالى عليه وهو مباح وكسب للتفاخر في
 التجار وهو مكروه وهذا كله اذا كان من الحلال فان كان من الحرام فهو نادر افضل
 الاكتساب الجهاد ثم التجارة ثم الحرثة ثم الصناعة ونوعان من الكسب خبيث اثمرة المطا
 واجرة المعصية ولا يتخذ علوم الدين مكسبا وكل علم ليس للدين خالصا كاللغة والنحو
 والطب ان اخذ لتعليم شيئا لا ياسب به ومن كان معروفا بالوعظ وسأل الناس فذلك
 حرام وكسبه اعسر من كسب المغنية والنايحة ومن مات وكسبه حرام ان علم
 الوارث صاحب المال رده الى صاحبه وان لم يعلم صاحبه تصدق به وما جمعه المكدي
 والسايل خبيث وبكره للمسلم ان يوجر نفسه من الكافر ليعصر العنب لا تخاذل الخمر
 لان النبي الصلوة والسلام قال لمن الله الخمر وعاصرها وحاملها وكذا لا يجوز لاهل
 الصنعة ان ياخذ الاجرة ويخيط ثوبا يكون مخصوصا بالكافرا ويعمل آلة الفسق
 مثل البربط والمزمار والدف وما اشبه ذلك الفصل الثاني في احكام الذكر وقراءة
 القرآن اعلم بان قراءة القرآن والذكر لرضاء الله طاعة واما قراءة القرآن والذكر
 بالهزل والرياء ولغرض ديناوي كالفقاعي وغيره يقول سبحان الله او لا اله الا
 الله او صل على النبي الصلوة والسلام وغرضه ان يروج متاعه فهو حرام بانتم به
 وتهليل الواقع على المبتدع وتكبير الغازي في الحرب جائز لان غرضه الدين والتذكير
 على منابر الوعظ سنة الانبياء ولو قال الحارس لا اله الا الله او قرأ القرآن
 ان كان غرضه ذكر الله لا ياسب به وان كان غرضه حفظ رسوم الحراسة لا يجوز
 والترجيع بقراءة القرآن بصوت حسن اختلفوا فيه والاصح انه اذا لم يزد فيه
 الحروف يجوز وان زاد الحروف للجوز استماعه وتحسينه الا اذا كان عند السكوت
 للسكوت فحسن وان كان لتلك القراءة يخشى عليه الكفر والاذان على هذا
 التفصيل والاولى ان يقول المرقئ عند ابتداء القرآن استعيز من الشيطان

من كان معروفا بالوعظ

الرجيم لتكون موافقا لقوله تعالى واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان
الرجيم ولو قال اعوذ بالله او اعوذ بالله العظيم واعوذ بالله السميع العليم يجوز
ولا يستحب ان يقول بعد التقوذ ان الله هو السميع العليم لانه يكون فاصلا بين
التقوذ والقراءة ولا يسلم على من يقرأ القرآن فان سلم يجب عليه رده ولو سمع اسم
النبي الصلوة والسلام وهو يقرأ القرآن لليجب ان يصلي عليه وان صلى بعد فراغه من
القراءة فحسن وينبغي لحامل القرآن ان يختم في كل اربعين يوما مرة هكذا امر النبي الصلوة
لابن عمر رضي الله عنه وقال ابو حنيفة رحمه الله من ختم القرآن في كل سنة مرتين
فقد ادى حق القرآن والمستحب عند محمد بن يقرافي المصحب ويستحب ان يجمع
اهله وعياله وقت الختم ويدعولهم لانه حالة اجابة الدعاء ويجوز ان يلف
الدرهم والدينارا والدواء في ورقة يكون عليه اسم الله تعالى والقرآن
او يحمل بطانة للقلنسوة الفصل الثالث في احكام الاكل والشرب واعلم بان
الاكل والشرب مقدار ما يدفع به الهلاك عن نفسه ويتقوى على اداء الفرائض
فريضة وانه موجب للنواب ان كان من الحلال وكذا الواكل هذا المقدار من
الحرام والميتة في حالة المحضصة والاكل من الطعام الى الشبع والشرب من الماء
الى الري مباح لا وزر فيه ولا اجر وفيه حساب والاكل والشرب من الحرام في غير
حالة المحضصة وان قل او من الحلال زائد على الشبع والري حرام الا للقوة على
الصوم كاكل السحور والحفظ اخيه المسلم وغسل اليدين قبل الطعام بركة وبعده
سنة والادب فيه قبل الطعام ان يبدئ بالشباب ثم بالشيوخ والكبار وبعده
على العكس والبسامة في ابتداء الطعام والمحدث في اخره سنة وتعليق الخبز
وحط القصة عليه مكره ومسح الاصبع بالخبز للاكل يجوز ولتطهير الاصبع
لا يجوز استحفا بالخبز وانه يستحب القحط والغلاء لان الخبز متولد
فيما بين بركة السماء والارض ان لم يغز لم يغز الله ومن دعي الى ضيافة اعلم انه
ليس هناك معصية ولا بدعة يجب عليه ان يجيبه وان كان هناك بدعة
يجب عليه اجابته والاولى في زماننا الامتناع لان الغالب ان الجامع لاخلو
المعصية الا اذا علم يقينا بانه ليس فيها بدعة اجابة دعوة الذم والاصطناع

مطل
تطهير الاصبع بالخبز

الرجيم

اليهم حلول ولو اعطى بعض الضيوف لبعضهم من المائدة شيئا قبل الاكل ولا قرآن
يفضه على المائدة ثم ياكله هكذا روى عن محمد رحمه الله وجوز ذلك بعضهم
بطريق الاستحسان وكذا اذا تناول من الطعام الى بعض الخدام الذي هو قائم على
المائدة وكذلك يجوز للضيف ان يعطى شيئا لانسان دخل هناك في طلب انسان
والاعتماد في هذه المسائل على العرف والعادة ويكره دفع ما سميت ذلة وفي اسماها
بغير اذن صاحب الطعام خشية الكفر ولو اهدى رجل الى رجل شيئا او ضيافة
ان كان غالب ماله من الحلال فلو باس بان ياكل الا اذا علم انه حرام وان كان
غالب ماله من الحرام فلو يقبل هديته ولا ياكل ضيافته الا ان يقول المهدي
هذا حلول ورثته او استقرضته وطعام الملوك وارباب المناصب دم الرعية
فعلبك الحذر منها ويجوز ان يقبل في الهدية قول العبد والصبي يريد به اذا قال
ان هذا شئ اهداه اليك فلن يخل له ان ياكل ذلك ويتصرف فيه كيف شئنا
وكذلك الجارية قالت لرجل بعثني مولاي اليك هدية فانه يسعه ان ياخذها
ولو اخبر رجل واحدا مسلم او كافرا ان هذا الماء نجس وان هذا الطعام حرام او نجس
يقبل قوله وكذا لو قال طاهر او حلول والاثنان اولى هكذا ذكر في عمدة المفتي ولا يجوز
الاكل والشرب والادهان في انية الذهب والفضة للنساء وللرجال وان
كانت الانية من الخشب او الفخار وقد صببت بالفضة او بالذهب لا بأس بالاكل فيه
ويضع فيه على المود والفخار دون الذهب والفضة روى عن ابو حنيفة رحمه الله
انه كان يفعل كذلك والمديون اذا اهدى الى الدين ان لم يكن له عادة قبل ذلك
بمهادته فالأفضل ان لا يقبل هديته ولا ياكل وكان ابو حنيفة يفرع بابا ويجول من
ظل البيت الى الشمس فراه رجل فسأله عن ذلك فقال ان لي على صاحب البيت ديننا
فاكره ان انتفع بظل بيته ويكره اكل الطين وقيل كان فرعون اكل الطين ويجوز ان
يرفع الثمرة من النهر الجار ويؤكل وان كان كثيرا ولو وقع النار في حجر رجل ان لم يكن فتح
حجره ليقع فيه النار جاز لغيره ان ياخذها وان كان فتح حجره للنار لا يجوز لغيره ان
ياخذ الفصل الرابع في احكام التي تتعلق بالنساء لا يجوز للنساء خلق الرأس الا للعدو
المرض والاذى وكذا لا يجوز بها ايصال شعر الانسان لشعرها وايصال شعر غير

مطل
طعام الملوك وارباب المناصب دم الرعية

مطل
الدين اذا اهدى الى الدين

يجوز ثقب اذان البنات ولا يجوز ثقب اذان البنين ولا يجوز خضب يد المصبي او وجهه بالخنا والزرنيخة
لان ذلك من زينة النساء وان عالجت المرأة في اسقاط ولدها قبل ان يتبين خلقه فلا يهر
اشم عليها وان اتى على حملها ستة اشهر فارادت ان تلقي العلق على ظهرها سالت عن الاطبا
فان قالوا لا يضر فعلت والا فلا وكذلك الفصد والحجامة والحامل ان تشرب الدواء
لا صاوح نفسها ولومات وهي حامل فعلم ان الحمل حتى ينشق بطنها من الجانب الايسر
ويخرج الولد وروى عن ابي حنيفة انه فعل ذلك فعاش الولد ولورفت المرأة وقد اتي
على الولد بسبعة اشهر وكان يحرك في بطنها فزويت في المنام انها تقول ولدت لابن
القبيل لان الظاهر موته بموتها وليس للحايض والنفساء من المصحف ولا الدرهم
المكتوب عليه اية من القرآن الا ان يكون بفلاونه ولا يجوز بها قراءة القرآن فان كانت
معلمة تقول ما دون اية ولا يجوز للحايض والنفساء دخول المسجد والمستحب لها
اذا دخل وقت الصلوة ان يتوضأ وتجلس على سجادة لها نحو القبلة وتقبل وتسبح لان
النبي صلى الله عليه وسلم قال من تشبه بقوم فهو منهم وروى عن بعض الصحابة
انه قال كل امرأة تفعل هكذا في حالة الحيض يكتب لها ثواب الصلوة ومثي لم يخرج
اكثر الولد لا نصير المرأة في حكم النفساء ويجب عليها صلوة ذلك الوقت وقال
ابوبكر رحمه الله تعلمت من الامام النضر الرازي رحمه الله مررت يوما على مسجد
فسمعت امرأتين يتسألونه عن المرأة اذا خرج بعض الولد كيف تصلي فقال توضع
تحتها قدر او نحو الارض فتقع عليها فتصلي حتى لا يتضرر الولد ويكره للنساء حضور
الجماعة ولا بأس بان تحضر العجوز في الفجر والمغرب والعشاء وكذا يكره لهن حضور صلوة
الجنائز وزيادة القبور ويكره للمرأة ان تؤم النساء فان امت وقفت وسط الصف
ويكره لهن اتخاذ السواك من العود والمك في حقهن كالسواك في حق الرجال
ولا يجوز للمرأة ان تعطي شيئا من كسب زوجها لاحد بغير اذنه ولا ترضع ولدا احد
بغير اذنه وتزين المرأة لزوجها مندوب وتستوجب به الثواب وهي الذهب وملا
الحري حلل دون الرجال واما اتخاذ المكحلة والميل والقدر والحجرة من الذهب
والفضة للرجال ولا للنساء ولا يجوز ونحو ذلك للمرأة النظر الى جميع اعضاء زوجها
والرجال النظر الى جميع اعضاء زوجته ونظر المرأة الى وجه الاجنبى حرام روى ان عائشة

صلى الله عليه وسلم
نظر المرأة الى وجه الاجنبى حرام

وهذه

وهذه رضى الله عنها كانتا عند رسول الله الصلوة والسلام فاستأذن رجل اعمى ان
يدخل على رسول الله الصلوة والسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم ادخلا في بيت
افرقا لنا هو اعمى يا رسول الله فقال اعميان اتماه ولا يجوز للرجال ان ينظر الى وجه
الاجنبية الا للضرورة واذا بلغ الاطفال سبع سنين يؤمر بالصلوة واذا بلغوا غسل
يضرب عليها ثوب يفرق بينهم في المضاجع وان كانوا اخوة من اب وام واذا طلق الرجل
امراة لا تفشي سره وكذلك الرجل لا يفشي سرها ولا يظهر عيبها عند الناس
الفصل الخامس في احكام الجنائز والقبر واعلم بان السنة ان يحل الجنائز اربع
وان عيشوا خلفها واخذوا لاجرة لفصل الميت لا يجوز وحمله ودفنه يجوز ورفع الصلوة
بالتهليل والصلوة وقراءة القرآن خلف الجنائز مكروه وكذا دفع الكتب والمصاحف
خلفها لان ذلك تشبه بفعل اليهود والنصارى وكراه ابو حنيفة رحمه الله قراءة
القرآن جهرا عند القبور وعند محمد رحمه الله لا يكره وقيل الاصح ان لا يكره ولو نبت
على القبر خشيش او شجرة تركه قطع ذلك ما دام رطبا يسبح فيسئ اسئ الميت
ويحوز قطعه بعد ما يبس والسنة ان يلحد القبر لان النبي صلى الله عليه قال الحمد لنا
والشق لغيرنا الا ان يكون ارضا روضه يتغذر الحمد ويدخل الميت القبر مما يلي القبلة
ويسبح قبر المرأة ويكره ان يسوى اللحد بالاجر والخشب ويستحب اللبن والقصب
لما روى انه وضع على قبر النبي عليه السلام على قبر النبي صلى الله عليه وسلم من
قصب ويكره تخصيص القبر وتطينها وتزيينها لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
التخصيص والتزيين والسنة ان يكون مسمة لانه قال من راي قبر النبي عليه الصلوة
والسلام انها مسمة عليها فلق من مد ربيضا وجلس على القبر حرام وكذا الوطئ
بالاقدام ولو ذكر وابعدها لعلها التراب انهم وضعوا الميت على غير القبلة
لا ينش القبر ولو ابتلع رجل درة انسان فمات لا ينشق بطنه اعتبارا بحالة الحيوات
والجوز في القبرية خدش الوجه وتنف الشعر وتزني الثياب والنوح وكشف الرأس
للرجال ولا للنساء وكذا البس السواد والزرق ومد الفاشية البيضاء على الثوب
ولا يجوز الجلوس للتفريفة اكثر من ثلاثة ايام للرجال ولا للنساء الا المتوفى عنها زوجها
فان عليها الحد اربعة اشهر وعشر اترك الكحل والدهن والطيب الا من عذر

وليس الثوب المصبوغ بعصف وزعفران لانه تفوح منه رائحة طيبة ويكره الضيافة
 للتقربة قيل ثلثة ايام ولا يكره بعدها ويكره الجلوس في المسجد للتعزية ولا بأس بالجلوس
 لها في البيت ولكن اخفاؤها اولى من ان يجلس لها في موضع الفصل السادس في
 المسائل المتفرقة واذا اختلط الرجل الى ذي سلطان ظالم ليدفع شره عن نفسه ان كان
 رجلا لما يقتدى به بكره لما فيه من مذلة الدين وان لم يكن من يقتدى به ان اختلط
 اليه ليدفع شره جاز وجذب نفع ديني ولا يجوز واستماع اصوات الملاهي حرام واستنسا
 فسق واستحالة كفر وصوت الدق والسبابة حرام وكذا الرقص وتزويق البسات وان
 كان في مجلس القرآن والوعظ وشهادة من يحضر هذا النوع من المجالس لا تقبل وقال
 ابو حنيفة سماع الفناء من الذنوب دل على ذلك قوله تعالى ومن الناس من يشتري
 لهوى الحديث وقال ابن مسعود لهو الحديث الفناء وقال الشافعي رحمه الله
 في كتاب القضاء الفناء لهو مكره ويشبه الباطل فمن استكثر منه فهو سفيه
 يرد شهادته ولا يتوثق اخذ الشارب ولا يقطع الاطافير ولكن يؤخذ اى وقت احتجج
 اليه ويدفن المقطوع تحت التراب ولا يلقى في الكنيف فان ذلك يورث الوسوسة
 ويستحب الاحتفال يوم عاشوراء ويكره صوم يوم عاشوراء وحده وكذا يوم السبت
 وحده ومن كان له فسق ظاهر لا بأس بان يفتاب بنفسه وكلام المرء في معيشته
 كقوله قم واقعد وكيف وبكم وغير ذلك حلول والسكون عن هذا المقدار بدعة
 وروى ان هذا النوع من الكلام ما دام الرجل صادقا فيه لا يكتب عليه وجواب السلام
 فرض والبداية سنة مؤكدة ويسلم الراكب على الراحل والقوى على الضعيف والكبير
 على الصغير ولو سلم الكافر على المسلم يقول المسلم في جوابه وعليكم فحسب او يقول
 علينا السلام وعلى من اتبع الهوى ويكره التصديق على من يسئل في الجامع وقال
 خلف بن ايوب رحمه الله لا يقبل شهادة من تصدق على من يسئل في الجامع وقال
 الامام ابو بكر بن اسمعيل هذا فليس يحتاج الى سبعين فلسا ليكون كفارة له ويمر
 للرجال ليسوا بحري الا القليل منه كالعلم في الثوب والعمامة وعرضه قدر ثلث اصابع ويكره
 للرجال اتخاذ الخاتم من الذهب او الحديد ولكنه يتخذ من الفضة ولا يزيد على قدر
 مثقال ولا بأس ان يتخذ خاتما من الفضة ويجعل فيه الباقوت او العقيق
 او النير

منه يوم عاشوراء

رسالة في فضيلة الذكر بالانوار
 طولا محمد الوائلي

او الغير وزج ويكتب عليه اسمه واسم من اسماء الله ثم ان يشاء جعله في اصبع يده اليمنى
 او اليسرى اذا الاثر ورد فيها جميعا روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتختم في يمينه
 وابوبكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم اجمعين يتختمون في يسارهم وروى
 انس بن مالك رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تستضيئوا ابني ارات
 المشركين ولا تنقشوا خواتمكم عربيا وسئل الحسن عن تفسير ذلك فقال يعني
 لا تشاوروا الكفار ولا تنكسبوا على خواتمكم محمد رسول الله وروى انس بن
 مالك ان نقش خاتم رسول الله كان ثلثة اسطر الاول محمد والثاني رسول
 والثالث الله وكان نقش خاتم ابي بكر نعم
 القادر هو الله ونقش خاتم علي بن ابي
 طالب رضي الله عنه الملك
 لله
 ع

صلحا امتد ارباب سلوك جميع اذكار عبادت غرض اصلي قلبي ما سواء الله ذ
 تفرغ وجناب قدسية به توجيه در ديوب خواطر راسخه لربن ازاله الجون آداب
 طريقت ازره ذكر جهه به مداومت ايله حراوت ذكر الله دن قلبي متاثر اولوب بحسب
 الاستعداد هر برى اذواق روحانيه تلذذ تحصيل اندكاردن نصكره في الجملة حركته منشوق
 اولوب بر مقدار دني تواجد ادايرين اولد قلبي حاله ذكر الله مشغول اولسه بالحليه
 اختيار لري مسلوب دكل ايكن دوران اتملى ايله طائفة مرفوعة تكديب بلكه تكفير ايند
 زيد امامه شرعانه لازم اولور الجواب دوران رقصي مكمنده در رقصي مبا حدر ديبه في
 بعض علماء ان الكفار نقل اولمشدر اما عبادت در دين كافر اولمشي ظاهر در قول بالحق
 اولن امامه ثوابدن فيرى منه لازم اولماز اما دفع الصوت اما ان يكون فيه
 فائدة اول والثاني باطل بالاجماع والاول باطل ايضا لانه اما ان يكون لاسماع الرب
 وهو باطل لاستلزام الحدوث وهو منزوع عن الجسم والحان واما لاسماع الغير وهو
 رياء والرياء مذموم لا يلقى بالمشايخ ان يلقوا الناس في الرياء من ذكر الزاهد بن
 ورايت فتوى شيخ الاسلام السيد جلول الدين الجباري ان مستحل هذا الرقص

ولا تنكسبوا

کاف و لما علم ان حرمته بالا جماع لزم ان يكفر مستحله من البرازيه في كتاب الفاظ الكفر
قبيل كتاب الكراهة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم المقام رفيا و حقا للشرعية الفراء جعل مدارهم في الكتب
كدماء الشهداء وخص فيهم الخوف و الخشية و العظم و الوفا فقال تبارك و تعالی انما
يخشى الله من عباده العلماء و الصلوة و السلام علی سیدنا و نبینا محمد المبعوث
بالشریعة الفراء و الملة السهلة الخنیفة البیضا و علی خلفائه الراشدين المرشدين
والله و اصحابه الکاملین و التابعین لهم باحسان الی یوم الدین ما دامت الحفراء
و القبراء و بعدای عزیز قد اشار بعض اعمال و اوضاع که عصر مزده بمومنین زمره سی
ما بیننده ظهور بولشدر و کالشمس فی نصف النهار و لشدر و غوام مومنین
سنت اوله سنه بلکه فرضیتنه معتقدا و لشدر و صحیح کتب دن بزم قلزمده
و اعتقاد مزده مثبت اولان معانی بواو راقده درج اندک طالب حق اولان مستفید
اولا انشاء الله تعالی اول جمله دندر جهر ایله ذکر بحالسنده و جوامعه و جهر ایله
تسبیح و تهلیل ادا بار صلواته و صلوة صبر نصرکه جهر ایله او راد اوق و صلوة
و غایب و براه و قد دلایل مخصوصه ده و میت قبوسنده جهر ایله ذکر و جنازه او کنده
جهر ایله تهلیل پس بومذکور اولان شیلرک سنت اوله سنده کتب معتبره بی
جوت تنبع اندوک و اوضاع مذکوره نک نفی و اثباتنده نقل اولنان ادله به زیاده
سیله نظر قلده عقل قاصر مز و فکر فائز ایله صحیح اولان طرفی دو تدق ای عزیز قد اشار
بلمش اولانکه مستعمل اولنان کابلر معاملا نده و دیانانده ایکی نوع کابلر در برسی
کتب مشایخ طریقت قدس الله اسرارهم عربیانده احباء علوم و غوارف المعارف
و شرح شرع و بونک امشالی و فارسیانده رشحات و نفحات و کیمیا و سعادة
و بونک اشیا و ترکیاتده عماد الاسلام و کلشن توحید و بونک امشالی و بردی
کتب فقه شریف و شرع لطیف و اردر مذاهب اربعه ده اولان مشروعات کبی ای
عزیز قد اشار بواکی نوع کابلر که نقل اولوندی قفقسنده عل و اجید و قفقسی
اصح اقوالدر و احسن اطوار در دیو سوال بیور رسکونلش اولانسنکه اجماع
مسلمین

ورسالتی فی تفسیر الذکر بالافشاء
طی الوافی رحمه الله

مسلمین ایلهر مذهبه مذاهب اربعه دن تضيف اولنان کتب شرع شریف اصح در
اول مذهب خلفه اتباع و اجید رزیرافقها و عظام احادیث شریعه به نظر ایدوب
محکمته عل امتشله و وجوه تقاسره بقوب قویسنی و و تمشله بومعنیده شک و تردد
اید نلر کند و مذهبه شک امتش اولور و رایه کریمه یا ایها الذین امنوا اطیعوا الله
و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم قولنده اولی الامر دن مراد بوجه ده علما و متشرعن
یعنی مجتهدین مراد در دیو تفسیر قاضی بیضا ویده مصر حد ریس بواکی جنس کتابلر
تعارض ایدوب بر شئی مشروع میدرد کسیدردیو تخالف اندکده کتب شرع شریفه که
علما مجتهدین تضيف امتشدر مراجعت اتمک و اجیدر کتب شرعیه مخالفت ایدوب
کتب مشایخ اخذ ایدن دو تد و غمذهبندن حقش اولور اما منه اصابت اتمدی
دیو سو و ظن امتش اولور پس ای عزیز قد اشار بوقتیرو حقیر تراب الاقدام محمدین
بسظام الوافی اصلا الارز فی محمد اوسک عفاها الکریم فیما مضی و صانه فیما بقی
عنقوان شبایدن سن کهولته و اصل اولنه دیک کتب مشایخ طریقه مطالعه
ایدوب و اول کتبک صحنه اعتقاد جازم ایدوب جهر ایله ذکر و تسبیحاتی
و صلوة رغایبی و اخوانی و بونک امشالی اشیا بی ایدوب طاعت قیاس ایدردک
تا توفیق ربانی و لطف صدای معین اولوب قوت یا شمره که ایدردک و عقل دخی فی الحلیه
کالی بولدی و تنبع دخی جوت اولدی و کتب شرع شریفه دخی مراجعت و مطارحات
واقع اولدی بویله تحقیق اندک که اول مذکور اولان شیلر شرع شریفه مخالفدر
و حق صریح دایما فقها و عظام طرفنده در دیو نلره مخالفت ایدن صاحب شرعیه مخالفت
امتش اولور و اشیا مذکوره بی طاعت و عبادت عبادین ملت و مذهبندن دور
اولش اولور پس اول شیلردن بز توبه اندک و فقها و کرام قولنده رجوع ایدوب
طریق سدادده اقامته نیت اندک سزدن دخی رجا ایده رزا و یله ایده سزد ذکر جهرک
کراهتنده و بدعت اوله سنده خصوص جوامعه فقها و عظام اندوکی حکملری
عینیه کتب معتبره دن نقل اندک اعتقاد اولونه اگر بوقائل برسه یا فی ایدن مشایخ
طریقه و اولیا و عظام نه در برسین دیر که بز امام اعظم مذهبنده بوز اول شیلرک
مذهبنده دکوز اما حمزک قولنده عل و اجیدر انلرک حالی و علی کند و لرینه مبارک

اولسون اما بركسه دبرسه بيم اول عزير لوه اعتقاد و ارد درين انك علي حق
اعتقاد ايدوب البنة اشلم دبرسه جواب بود كه آدم بزم سوز من حنفي المذهب
اولان آدمه در ستمك مذهب دن جقدك ستمك همك و زجر ك واجب اولي
لا بقدر سفيه بمثل الاعراض جواب الالحق السكوت اما برسايل سوال ايدرسه بلكه
بعض فقها نك دغي خلقي اوله جواب و برزكه اكثر فقها نفي طر فنده در اكثر ثباته
اقلك كلامه اعتقاد بود در عليكم بالسواد الاعظم بوق اكر دبرسه بلكه اكثر بوطر فنده
اوله دبرزكه حقا بقدره مسطور و بوا و راقده منقوله راد في درجات الاختلاف
مورث ستميه و اجتناب ارباب ورعه لازم در سب اي فرداش صباح و اخشام
و على الدوام تهليل و تسبيح ايله اما كسه حاله مطلع اولسون اي جا غم اعمال صالحه
ميدان عرصا تده ظهور بولسي لازم در و اي فرداش زمانه ده صوفي نامنده اولان
الامن عصمهم الله تعالى اهل بدعت در لرغضاري صحيح دكلدره ان براسم و رسم
قلدي شرع شريف المدين قومه سكا لازم بود و جامع لوده جهر يله تسبيحات و تهليلات
و اورد فقهاء عظام تولنده منهي در متابعت لازم در و صلوة و غايب و براه و قدر
جامعيله قلبي امام اعظم حضرت تيريه مخالفت در ترك اولونسون ميت قبولنده
واو كنج جهر يله ذكر بدعت در نهى اولونسون و فقهاء عظام تولندن غيري بر فتح ايات
كريمه و احاديث شريفة و شرح مشكاه دن بر فتح كلمات طيبة نقل اولوندي بر خوشه
مطالعه ايدوب على لازم در شبه فاسده به اعتبار اولونديه الله تعالى اعلم
بيان ما يذكرفي كراهة الذكر جهر

اعلم ان رفع الصوت بالذكر الجهر فيه مكروه بل حرام في قول ابي حنيفة رضي الله عنه
وبدعة مخالفة لامر الله تبارك وتعالى وفي قول الامامين الهمامين ايضا بل في قول
جميع الائمة والصحابه والتابعين والسلف الصالحين رضوان الله تعالى عليهم
اجميين كما سيفهم فيما بعد ان شاء الله ونقلت من كتب الفتوى ما يدل على
كراهته وحرمة فليتنظر اليه من ادعي تقليد مذهب الشريفة ثم خالفه في هذا
الحكم كان مبتدعا فاسقا خارجا عن مذهب فيجب زجره ومنعه وتاديبه
والكتب التي نقلت منها من التفاسير تفسير كشاف تفسير بيضاوي

وتفسير

وتفسير كواشي تفسير قاضي عضد تفسير معالم تفسير مدارك ومن كتب الفتوى
هداية قاضيان واقعات حقايق ابن ملك اختيار ملتقى تحفة الملوك تسهيل
شرح كبير الاشراق لابن المنذر وجامع الفتاوى ومنتخب مرصاد غنية وقنية
وشرح محمد وغيرها من فتاوى تاتارخان والقزويني ونصاب الاحتساب والبراز
ومعدة الفتاوى والذخيرة والجواهر وغيرها ومن كتب الحديث مصابيح مشكاة
مصابيح مفاتيح طبى مبادق مشارق احياء علوم عمدة وغيرها التفاسير قال الله
تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية تضرعا وخفية نصب على الحال اي ذوى ترفع وخفية
وكذلك خوفا وطعنا والتضرع تفعل من الضراعة وهي الذل اي تذلل وتلقا وقرى
خفية وعن الحسن ان الله يعلم القلب النقي والدعا الخفي ان كان الرجل لقد جمع القرآن
وما يشع به جاره وان كان الرجل لقد نفقه الفقه الكثير ولا يشعر الناس به وان كان
الرجل لبصلي الصلوة الطويلة وعنده الزور وما يشعر به ولقد ادركنا اقواما ما كان
على الارض من عمل يقدرون على ان يعملوه في السر فيكون علانية ابداء ولقد كان المسلمون
يجهلون في الدعاء ولم يسمع لهم صوت ان كان الاها بينهم وبين ربهم وذلك
ان الله تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقد اثني على ذكر با فقال اذ نادى ربه
نداء خفيا وبين دعوة العلانية سبعون ضعفا انه لا يجب المعتدين اي المجاوزين
ما امروا به في كل شئ من الدعاء وغيره وعن ابن جرير هو رفع الصوت بالدعاء وعنه الصباح
في الدعاء وكروه وبدعة وقيل هو الاستهباب في الدعاء وعن النبي عليه السلام سيكون
قوم يعقدون في الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم اني استسلك الجنة وما قرب اليها
من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قراء قوله تعالى انه
لا يجب المعتدين تفسير كشاف في سورة الاعراف ولقد اثني تعالى على ذكر با بقوله
اذ نادى ربه ندا خفيا الحسن ان الله تعالى يعلم القلب النقي والدعا الخفي ان كان
الرجل لقد جمع القرآن وعلم الفقه الكثير وما يشعر به جاره ولا الناس وان الرجل
بطيل الصلوة وعنده الزور وما يشعر به وبين دعوة السر والعلانية سبعون
ضعفا انه لا يجب المعتدين في الدعاء برفع الصوت والتشدد في الدعاء وحسب الرجل
ان يقول اللهم اني استسلك الى اخره كواشي في سورة الاعراف والحسن رضي الله عنه

قد بالغ في ان السرفى الاعمال المصالحه اولى لاسيما في الدعاء واستشهد بالآية قال الناس
رفعوا صوتهم بالتكبير والتهليل ايها الناس قد انشئ على ذكر يا فقال اذا نادى ربه ندا
خفيا وبني دعوة السر والعلانية سجعوا ضعفا وحمل المعتدين على المجاوزين في الدعاء
اذ الكلام فيه كالذين يسألون درجة الانبياء او اعلى مما يستحقه او الذي رفع صوته
عند الدعاء لما روى انه عليه السلام قال لناس رفعوا صوتهم بالتكبير والتهليل ايها
الناس ارفعوا على انفسكم لا تدعون اسم ولا غائبا انكم تدعون سميعا بصيرا وهو معكم
تفسير قاضي عضد في سورة الاعراف وتام الحديث والذي تدعونه اقرب الي احدكم
من عنق راحلته متفق عليه بين البخاري والمسلم ارفعوا اي ارفعوا ايها يقول ارفع على
نفسك اي انتظر وقيل المعنى اسكوا عن الجهر شرح مشكوه للطيبى وربع كنع رفع
وانتظر ونجس ومنه قولهم ارفع عليك او على نفسك قاصوس قال الله تبارك
وتعالى واذا سألك عبادى عنى فاقى قريب قال الضحاك سئل بعض الصحابة النبى
فقالوا اقرب ربنا فتاجبه ام بعيد فتجابه فانزل الله تعالى واذا سألك يا محمد
عبادى عنى فاقى قريب وفيه انما ركانه قال نقل لهم فى قريب بينهم بالعلم لا الخفى
على شئ كما قال ونحن اقرب اليه من جبل الوريد اخبرنا عبد الواحد بن احمد الملقب
باسناده عن ابي موسى الاشعري قال لما غزا رسول الله عليه السلام حبيرا
اشرك الناس على راد فرفعوا اصواتهم بالتكبير الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله
والله اكبر فقال رسول الله عليه والسلام ارفعوا على انفسكم انكم لا تدعون
اسم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم اجيب دعوة الداع اذا دعانى
فليس تجيبوا الى وليؤمنوا بى لعلهم يرددون تفسير معالم قال الله تعالى
وتبارك واذا ذكر ربك في نفسك عام في الاذكار من القراءة والدعاء وغيرها
ادامر للماموم بالقراءة سرا بعد فراغ الامام عن قرأته كما هو مذهب الشافعى رحمه
الله نضرعا وخيفة متضرعا وخائفا ودون الجهر من القول ومكثا كلاما فوق
السر ودون الجهر فان ادخل في الخشوع والاخلاص بالقدو والاصال باوقات الغدو
والعشيات ولا تكن من الغافلين عن ذكر الله تعالى تفسير قاضي بضاوى في سورة
الاعراف ابن جريج امر الله تعالى ان تذكره في المصدور بالتضرع في الدعاء والاستسكان

دون رفع الصوت والصياح فيه تفسير كواشى في سورة الاعراف هو عام في الاذكار
من قراءة القراءة والدعاء والتسبيح والتهليل وغير ذلك تفسير كشاف في سورة
الاعراف وقال الله تعالى الله نزل احسن الحديث كما بامتشايها مشا في نقش
منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله عن
عبد الله بن عبد الله بن عروة بن الزبير قال قلت لجدي اسماء بنت ابي بكر كيف
كان اصحاب رسول الله عليه السلام يفعلون اذا قرء عليهم القرآن قالت كانوا
كما نقضهم الله عز وجل تدمع اعينهم ونقش جلودهم قال قلت لها ان ناسا
اليوم اذا قرأ عليهم القراءة خرا احدهم مقشيا عليه فقالت اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم تفسير معالم التنزيل في سورة الزمر عن سعيد بن عبد الرحمن المجاشعي
ابن عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قالوا انما اذا قرأ عليه القرآن
او سمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر انما نقش الله وما نسقط قال ابن عمر ان الشيطان
يدخل في جوف احدكم ما كان هذا صنع اصحاب رسول الله عليه السلام وذكر
عند ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرأ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم ان يقعد
احدكم على ظهر بيت باسطا رجله ثم يقرأ عليه القرآن من اوله الى اخره فان رمى
بنفسه فهو صادق تفسير معالم التنزيل في سورة الزمر الفتاوى ولا بد حنيف
مارونيا ولان الجهر بالتكبير خلاف الاصل ان الاصل الاخفاء قال الله تعالى
اعوذ بكم نضرعا وخفية وقال النبي صلى الله عليه وسلم خيرا لذكر الخفى ولانه
ابعد عن الريا اختيار في باب صلوة العيد ولا بد حنيفه رضي الله عنه ان رفع
الصوت بالذكر بدعة مخالف للامر في قوله تعالى واذا ذكر ربك في نفسك نضرعا
وخفية ودون الجهر الا باخص بالاجماع شرح كبير لمنية في فصل صلوة العيد
وهو مثل الاذان والاقامة والخطبة وقراءة القرآن في بعض الاحيان والوعظ وتكبيرات
التشريق في الاوقات الثمانية وغيرها مما اجتمع عليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم
انه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والمجادة والزعف والتذكير مما ظنك به عند الفتاء
الذي يسمونه وجدا ملتقى في كتاب الكراهة في فصل في المتصرفات الجهر بالتكبير بدعة هذية
في باب صلوة العيد ويجب منع الصوفية الذين يدعون التوحيد والوجد والمجبة عن

رفع الصوت وتزريق الثياب عند سماع الفناء لأن ذلك حرام عند سماع القرآن فكيف
عند الفناء الذي هو حرام خصوصاً في هذا الزمان محله فانهم يجدون الانفعال
المبتدعة كثيراً من تسهيل شرح تحفة الملوك في كتاب الكلب مع الأدب ويجب منع
الصوفيين الذين يدعون الوجد والمجبة عن رفع الصوت وتزريق الثياب عند سماع
الفناء لأن ذلك أي الرفع والتزريق حرام في الدين عند سماع القرآن لأنه من الرياء
وهو من الشيطان وقد شدّد الصلابة والتأبين والسلف في المنع عن ذلك فكيف
لا يكون حراماً عند الفناء الذي هو حرام خصوصاً في هذا الزمان لأن سماع ما هو
حرام لا يبدد في القلب الأبد والهواء وميل النفوس إلى الشهوات والفجور وجبلته
فيصير الرفع والتزريق من تأثير ذلك لآمن الوجد والمجبة لأن ذلك يحصل لأرباب
القلوب الذين استهزوا بحب الله والشوق إليه من التفات المباحات لآمن المحرمات
من شرح محله نقل في منتخب المصداق ويستدل بهذا على كراهة الذكر جهراً وقد صح أن
ابن مسعود قال لقوم مجتمعين يهللون برفع الصوت ما أريكم إلا مبتدعين حتى أخرجهم
من المسجد فان قالوا دفع الصوت بالذكر جائز ذكره في الأحكام قلت ادعى درجات
الاختلاف إیراث الشبهة ينبغي أن يحتج عنه من ادعى سلوك طريق الورد ابن ملك
في فصل صلوة العبدین وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره رفع الصوت عند قراءة
القرآن والجنائز والرفق والتذكير أي الوعظ فما ظنك به عند سماع الفناء والمحرم
الذي يسمونه وجداً اختيار في كتاب الكراهية في فصل الكلام منه وذلك الدليل
هو أن الجهر بالتكبير بدعة فالأخذ بالآقل يكون أولى ويستدل بهذا الدليل على كراهة
الذكر جهراً من حيث أن تكبير التثنية واجب ومع هذا أخذوا بالآقل خذوا بدعة عن الجهر
ففي غير الواجب أولى وكراهيته منصوص عليها في فتاوى قاضيان وغيرهما وذكر في
واقعات السمرقندية لصاحب المحيط قد صح أنه قيل لابن مسعود رضي الله عنه أن
قوماً اجتمعوا في مسجد يهللون ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويرقمون
الاصوات فذهب إليهم ابن مسعود رضي الله عنه وقال ما عهدنا هذا على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أريكم إلا مبتدعين فما زال يذكر ذلك حتى أخرجهم
من المسجد قلت ولئن تمسك من أواع بالذكر جهراً بما ذكره في الأحكام أن دفع الصوت
بالذكر

بالذكر جائز كما في الأذان والخطبة يوم الجمعة فجوابه أن ادعى درجات الاختلاف إیراث
الشبهة وما اجتمع الخلاف مع الحرام إلا وقد غلب الحرام على الجواز فيلزمك الاجتناب
كيف وإنك تدعى السلوك في طريقة الورد وهو الاجتناب عن الشهوات كتاب
الحقايق شرح المنظومة في أركان الصلوة ذكره الامام ابن الجوزي وسائر العلماء
في كتبهم أن ابن مسعود رضي الله عنه لما سمع يقوم يجتمعون في المسجد فبذكروا
الله ويكبرون جاء إليهم فقالوا فقمهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علماً ما أريكم إلا
مبتدعين ضالين حتى أخرجهم من المسجد وأمر عمر رضي الله عنه بقطع الشجرة التي بايع
الصحابة تحته ببيعة الرضوان لما رأى الناس يجتمعون ويصلون عندها وكذلك لما
رأهم قد عكفوا على مكان قد صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم عكفوا عما فيها هم عن ذلك
وقالوا تريدون أن نتخذوا أثراً نبينا لكم مساجد وأصل هذه العبادات المشروعة
التي تنكر ربكم لا أوقات قد شرع الله تعالى منها ما فيه كفاية العباد وأكمل دينه ورضي
به فإذا أحدث إجماع زائد على ما شرعه كان ذلك مضاهاة لما شرعه الله تعالى والزيادة
على الحال نقص واختلال وفيه من الفساد ما يعلم البينة لا يحتاج التنبية من رسالة
قائمة للبدعة ناصرة للسنة دامة للمبتدعة وفي فتاوى قاضيان دفع الصوت
بالذكر حرام وقد صح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه سمع قوماً اجتمعوا يهللون
ويصلون عليه عليه السلام جهراً فصاح إليهم وقال ما عهدنا ذلك على عهد
عليه السلام وما أريكم إلا مبتدعين فما زال يذكر ذلك حتى أخرجهم من المسجد
فان قلت المذكور في الفتاوى أن الذكر بالجهر ولو في المسجد لا يمنع احترازاً عن الدخول
نحت قوله تعالى ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وصنع ابن مسعود
مخالف قولهم قلت الإخراج من المسجد لو نسب إليه بطريق الحقيقة لجواز أن يكون
لاعتقادهم فيه ولعلم الناس بانه بدعة والفعل الجائز يجوز أن يكون غير جائز لفرض
بلحقة وكذا غير جائز لفرض بلحقة وكذا غير الجائز يجوز أن يجوز لفرض كما تركي رسول
الله عليه السلام الأفضل تعليل الجواز وفي الأحكام في قوله تعالى ادعوا ربكم
فزعوا خفية أي عبده وادعوا الله هو الحكم والضراعة الذلة والحقية أن لا يدخل
الربا أنه لا يجب المصنفين أي المشركين أي الذين يدعون غير الله وما دوى في الصحيح

انه عليه السلام قال الراقي اصواتهم بالتكبير اربعوا على انفسكم لانه دعون اصم ولا
غايبا انكم تدعون سميعا قريبا انه معكم الحديث يحتمل انه لم يكن في الرفع مصلحة فقد
روى انه كان في غزاة ولعل دفع الصوت في نحو بلاد الحرب خدعة ولهذا انفى عن الجرس
في المفازي واما رفع الصوت بالذكر فاجاب في الاذان والخطبة والحج والاختلاف
في عدد تكبير التثنية جهرا لا يدل على ان الجهر بدعة لان الخلاف بناء على ان كونه
سنة زائدة على اصل الفعل في كم صلوة كما اختلفوا في ان سنة الاربعة من الظهر
بتسليم ام بتسليمين وذلك لا يدل على انها لو بتسليمين يكون بدعة او هرا ما
قراءة القرآن بالاحسان معصية والسامع والثاني اثنان وفي البقال لا يجب المعتدين
الجهر بالدعاء من الاعتداء فتدل على كراهته وفي اجوبة الامام الزاهد الخوارزمي
انه بدعة لا تجزى ولا تمنع ثم قال جوزه محب الذكرين الله تبارك وتعالى فتاوى
بزازي وفي الكواشي في قوله تعالى انه لا يجب المعتدين اي الجاهرين بالذكر فهذا
دليل على كراهة الجهر بالذكر بخلاف الاذاعة والخطبة والتلبية في الحج لان فيها
معنى لا اعلام ولذلك وجب فيها الجهر ولهذا لا يجهر المقدي بالتكبير بخلاف
الامام ولا يجهر المنفرد بالتكبيرات ولا بالاذان والاقامة وفي فتاوى قاضيان
رفع الصوت بالذكر هرا م بقوله عليه السلام من رفع صوته بالذكر لا تدعوا صم
ولا عابثا وقوله عليه السلام خير الذكر الخفي ولان الاخفاء بعد عن الريا وايقب
الى الخضوع والادب وقد صح عن ابن مسعود انه سمع قوما اجتمعوا في مسجد
يهلمون ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم فراح اليهم وقال ما عهدنا
ذلك على عهد النبي عليه السلام وما اديكم الاستدعين فما زال يذكر ذلك
حتى اخرجهم من المسجد جامع الفتاوى في كتاب الكراهية وفي القنية رفع
الصوت عند سماع القرآن والوعظ مكروه كراهة تحريم ويجب منع الصوفية من
رفع الصوت وتمزيق الثياب ومن التوجه عند سماع القرآن والذكر وبذلك
سقطت العدالة كاللعب والتقني والتقامر بالنزد والشرط يخرج بسقط العدالة
وبدونه لا اذا لم يفت بهما الصلوة واللعب بهما بدونه يكره عندنا ولا يكره
عند الشافعي وقيل لا يكره عندنا بدون ذلك وفي بعض الفتاوى يكره الصنف

عند

عند القرآن لانه من الريا والشيطان وقد شد الصمابة والتابعون والسلف
الصالحون في المنع من الصمق والرعق والصياح عند القراءة ذكر في الصوفية
الذين اختصوا بنوع لبسة واشتغلوا باللهو والرفق وادعوا لانفسهم المنزلة
افتروا على الله كذبا ام بهم جنة فليس النبي عليه السلام من الدر ولا الدر منه رضى
النبي عليه السلام عن لبس ثياب الشترين وعن لبس ثياب الفاخرة وعن لبس
ثياب المحتقة التي ترجع الى الالهانة قيل له ان كانوا زائعين عن الطريق المستقيمة
هل ينقون من البسلة ولقطع فسادهم عن العامة فقال اما طة الاذى ابغى في الصيا
واققع للديانة وتمييز الحنيث من الطيب اولى جامع الفتاوى ومن اراد الذكر والقراءة
فليذكر وليقرأ في نفسه قال قيس بن عباد كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم يكرهون رفع الصوت عند ثلاث عند القتال وفي الجنازة وفي الذكر ذكره
ابن المنذر في الاشراف من كتاب شرح الكبير لمينة في كتاب الجنازة وقد تحقق ان
الصمابة والتابعين انفقوا على كون الجهر بالذكر بدعة وغير مشروع وذلك لانهم
اختلفوا في تكبير التثنية في بداهة ومنهاه واختلافهم ليس الا في الجهر دون المحامنة
لان الذكر مشروع في جميع الاوقات والامة اذا اختلفوا في مسألة على اقاويل يكون
القول الخارج عن اقاويلهم باطلا باجماعهم لشبوت الاجماع عنهم على ان الحق لا يعدو
اقاويلهم فالقول الذي يعدو اقاويلهم يكون باطلا باجماعهم فنبت ان الجهر في غير
الافاق المختلفة فيها هرا م باجماع الصمابة والتابعين حتى اخرج ابو حنيفة على صاحبيه
في منع الجهر بالتكبير في يوم النحر وايام التثنية وقال الجهر بالتكبير بدعة ذكر ذلك في المبسوط
 وغيره من الكتب وابو يوسف ومحمد وان جوزا الجهر في يوم النحر وايام التثنية لكنهما
سما كونه بدعة في غير هذه الايام فنبت ان الاجماع منهم انفقوا على ان الخارج عن
اقوالهم وهو الجهر في غير هذه الايام باطل من الرسالة اللطيفة للفاضل ببركلى
رحم الله ذكر في عمدة الفتاوى قال عليه السلام سيأتي قوم في اخر الزمان روسهم
كالقرد والامر وانما لهم كفرعون ويسمون انفسهم بالصوفيين فوالله ليسوا بالصوفيين
بل هم الضالون المضلون ذكر في روضة الناصحين فوق باب ذكر الموت قال المشايخ
رحمهم الله لا يحل السماع الا لمن كان قلبه حيا ونفسه ميتا فاما من كان قلبه

ميتا ونفسه حيا فلا يجل له السماع ذكر في عوارف المعارف قال عبد الله بن عروة بن
ذبير قلت لجد في اسمائت ابي بكر كيف كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفعلون اذا قرأ عليهم القرآن قالت كانوا كما وصف الله تعالى تدعى اعينهم وتقتسم
جلودهم فقلت ان ناسا اليوم اذا قرأ عليهم القرآن فراحدهم بفشيا عليه قالت
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما انهما
من اهل العراق يتساقط قال ما لهذا قالوا انه اذا قرأ عليه القرآن وسمع ذكر الله تعالى
يسقط ويبرم فشيا عليه فقال ابن عمر رضي الله عنهما انا نخشى الله تعالى ولا نسقط
الا ان الشيطان يدخل في جوفه ما هكذا يصنع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم انتهى كلامه فصل في حرمة الدف والرقص باشادة الحجاب والسنن والآثار
قال صاحب النهاية في كتابه فامع البدعة فقد وجدت بخط الامام العلامة مولانا شمس
الدين الكردي منقولاً عن الواقعات الكبرى وكذا هو مذكور في فتاوى الصغرى
من غير تغيير فقال اسئل الامام الحلواني رحمه الله عن سموا انفسهم بالصوفية وانقصوا
بنوع لبسه واشتغلوا باللهو والرقص له كما ذكر وما وجدت بخط الامام العلامة
هذا في الشهادات اذ لعب بشئ من الملاهي لا تبطل العدالة الا اذا فحش بان كانوا
يرقصون عند ذلك لان الرقص وضرب الدف لعب فكان حراما لقوله عليه الصلوة
والسلام كل لعب ابن ادم حرام الاثثة وذلك لان اللعب عبادة عما تجلو عن فائدة
وبينة ودينوية فالرقص والدف كذلك فهو لعب وممضية وليس ذلك الا لجمع
اهل النفوس والفسوسة وهو تسويلات الشيطان ولان دين الله تعالى مبناه
على السكينة والوقار فكل ما يذهبها فهو حرام وكذلك الفناء والسماع الذي يفعلونه
حرام ووجدت بخط الامام العلامة مولانا شمس الدين الكردي رحمه الله عليه
منقولاً عن تضييف الصفاري رحمه الله رقص كردن ودرود شطرنج وجوز باحت
ودست زدن وانجديدان ما تدا انواع شعار وسرود كفتن كتابان كما يرونها
باحيان است وذكر الامام الاجل البارع فامع البدعة نصير السنة مولانا جمال
الدين في كتاب له مفرد في بيان حرمة الفناء والرقص وغيرها من الامور الشنيعة
الشهوية وقال ان الله تعالى ما جعل الفناء والرقص مباحا فضلا عن ان يدعى فيه

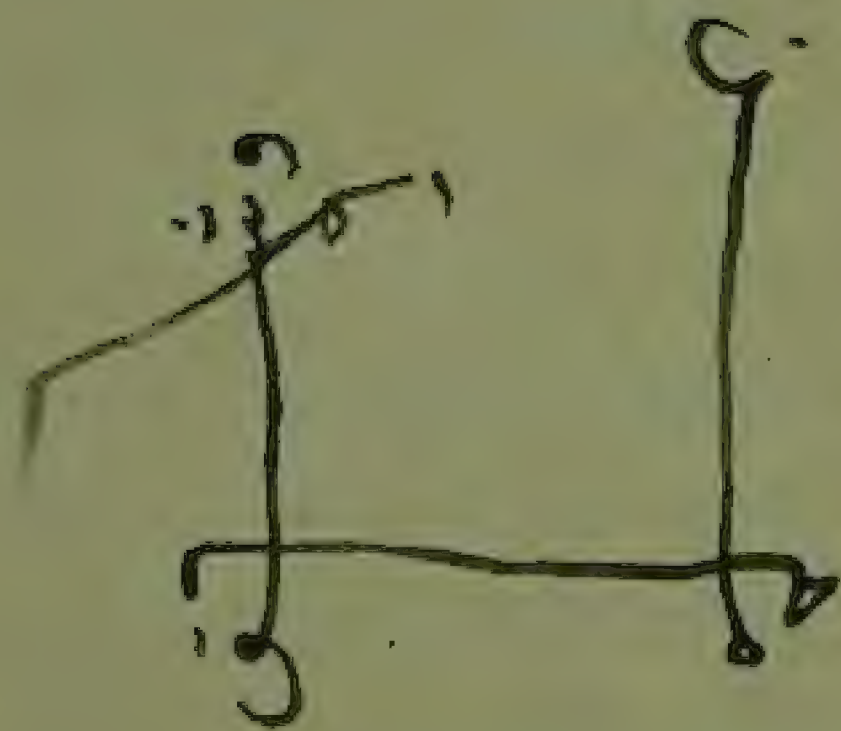
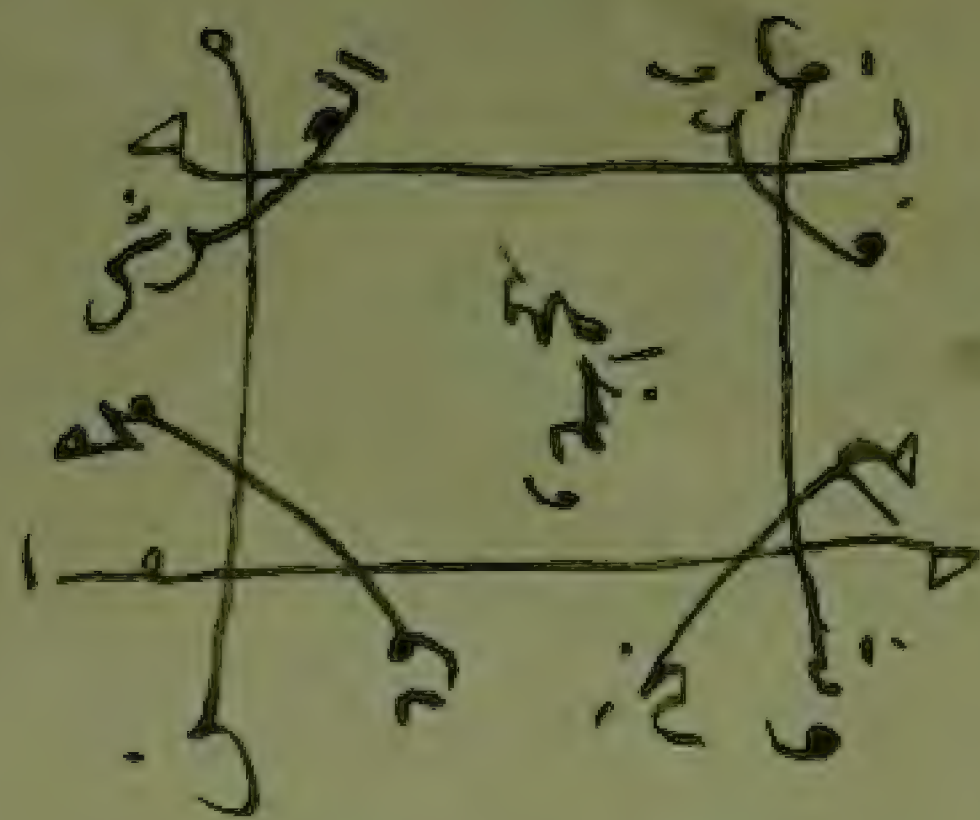
احمد قرية حيث اشار الى حرمتها في كتابه وسنن رسول الله واثار صحابه من رسالة مولانا
تقي علي افندي الشهير بنجوى زاده رحمه الله وذكره وحرمة الفناء بالكسر والمداسم من التقية
في المجلد غنى يفتي تقية وغناء وبالفارسية سرود كفتن كما في اجادة الكرمان وعرفا ترويد
الصوت بالالحان في الشعر مع انقحام التضييف المناسب لها فلم يتحقق الفناء بفقدان
قيدهم الثلاثة كون الالحان في الشعر وانقحام التضييف بالالحان ومناسبة التضييف
لها فهو من انواع اللعب وكبيرة في جميع الاديان حتى يمنع المشركون عن ذلك كما في
الاختيار وغيره وفي المضرات من اباح الفناء يكون فاسقا وفي شرح سير الكبير للامام
السرخسي انه كان صلى الله عليه وسلم يكره رفع الصوت عند قراءة القرآن والوعظ فاما
بفعله الذين يدعون الوجد والمحبة مكرهه لا اصل له في الدين ويمنع الصوفية مما يعتادونه
من رفع الصوت فان ذلك مكروه في الدين عند قراءة القرآن والوعظ فاما ظنك عند
سماع الفناء وفي الجواهر ان السماع والقول والرقص الذي يفعله الصوفية في زماننا حرام
لا يجوز القصد والجلوس اليه وهو الفناء والمزامير سواء ومشايخ قبلهم فعلوا غير ما
فعل هؤلاء في عوارف سماع الفناء من الذنوب وما اباحه الا نفر قليل من الفقهاء ومن
اباحه لم يراعوا في المساجد والبقاع الشريفة وقال صلى الله عليه وسلم كانت
البليس اول من يفتي وما نقل عنه صلى الله عليه وسلم انه سمع الشعر لا يدل على
اباحة الفناء وكان النصرا بادى كثير الولوع بالسماع فعوتب في ذلك فقال هو خير
من ان نمقد ونقتاب الناس فقال ابو عمر وغيره من الاخوان هيهات يا ابا القاسم
ذلة السماع شر من كذا وكذا سنة تقتاب الناس وقال السرخسي بشرط التواجد في
رغقه ان يبلغ الى حد لو خرب وجهه بالسيف لاشعر فيه بوجع وما روى عنه صلى
الله عليه وسلم من حديث التواجد فقد تكلم اصحاب الحديث في صحته وتحتاج
سري انه صحيح وفي الحقايق ان مجرد الفناء والاستماع اليه ممضية وكذا قراءة القرآن
بالالحان حتى قال مشايخنا التالى والسماع اثمان وعن المغينتا في من قال لمثل هذا
لقارى احنت فقد كفر والاطلاق مشعر بان التقى للناس ولنفسه كلاهما ممنوع
وفي قهادات الذخيرة ان التقى للاستماع الغير مكره عند عامة المشايخ وفي المحيط
من الناس من جوز ذلك في العرس والوليمة للاعلان ومنهم من قال اذا تقى

ليستفيد نظم القوافي وبصير فصيح اللسان لا بأس به وقال بعضهم التقى لنفسه
دفعاً للوحشة لا يكره وذكر شيخ الاسلام ان جميع ذلك مكروه عند علمائنا
وحمل ما ورد من الاحاديث على انشاد الشعر المباح المشتمل على الحكمة والوعظ وفي
المضات من اباح الشعر كان فاسقاً ولفظ الفنا شعر بان النظر في كتب الاشعار بلوغ
اللسان لا بأس به على ما قالوا كما في قاضيان وفيه اشارة الى ان مجرد النظر مكروه
عند بعضهم وانما حض الفناء بالذكر مع التعميم فيما بعد اهتماً بالمنع عنه اذ هو شائع
بين الناس ولذا يجزى الى بعض الاطبا فمستأنى الفصل الثامن عشر في الفناء
واللهو وسائر المعاصي والامر بالمعروف ذكر محمد رحمه الله في السير الكبير عن انس
ابن مالك رضي الله عنه انه دخل على اخيه البراء بن مالك وهو يتفنى فقال اخشى
ان احموت على فراشي وقد قلت تسعة وتسمين من المشركين مياراً سوى ما شركت
فيه المسلمين قوله وهو يتفنى وظاهره حجة لمن يقول لا بأس بالانسان ان
يتفنى اذا كان يسمع ويونس نفسه وانما يكره اذا كان يسمع ويونس غيره ومن الناس
من يقول لا بأس به في الاعراس والوليمة الا ترى انه ليس يضرب الدفوف في الاعراس
وان كان ذلك نوع لهو انما لم يكن به بأس لان فيه اظهار النكاح واعلانه وبه
احراز صاحب الشرع حيث قال عليه الصلوة والسلام اعلنوا بالنكاح ولو بالدف
وكذلك التقى وفي الذخيرة ومنهم من قال ولا بأس في الاعيا د روى ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان جالساً في بيته يوم يوم العيد في دهليزه اذ دخل عليه
جاريان تغنيان بالدف فجاء ابو بكر وقال لهما اتغنيان في بيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال عليه السلام دعهما فان هذا اليوم عيد ومنهم من قال اذا كان
وجده يتفنى يستفيد به نظم القوافي وبصير فصيح اللسان لا بأس به ومنهم
من قال اذا كان وجده يتفنى لدفع الوحشة عن نفسه فلا بأس به وبه اخذ شمس الامة
السرخسي رحمه الله عليه وانما المكروه على قول هذا القائل ما يكون على سبيل اللهو
وفي الذخيرة واستدل هذا القائل بحديث البراء بن مالك فانه كان من ذهاب الفناء
رضي الله عنهم ثم كان يتفنى في مرضه واستبعد ذلك انس فبين انه لا يفعل ذلك
تلهياً ولكن لدفع الوسواس عن نفسه فانه كان يطعم في الشهادة وخشى ان يموت
ذمهم

في مرضه فاستوحش من ذلك وجعل يتفنى لدفع الوحشة والوحشة عن نفسه فوفقنا
ان هذا القدر لا بأس به وذكر شيخ الاسلام ان الجميع مكروه عند علمائنا وجمهورهم
الله ويحجج بظاهر قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث وجاء في التفسير
ان المراد منه الفناء وحديث البراء بن مالك رضي الله عنه محمول على انه كان يتشد
الشعر المباح يعني الشعر الذي كان فيه الوعظ والحكمة وانشاد ما هو مباح من
الاشعار لا بأس به وان كان في الشعر صفة المرأة ان كانت امرأة بعينها وهي حيلة
بكره وان كانت ميتة لا يكره وفي السراجية قراءة الاشعار ان لم يكن فيها ذكر الفسق
والفلام ونحوه لا يكره وفي الظهيرية وقيل معنى الكراهة في الشعر ان يشتغل الانسان به
فتشغله ذلك عن قراءة القرآن والذكر اما اذا لم يكن ذلك فلا بأس به وفي التمتة
سئل الحلواني عن سهر انفسهم بالصوفية فاخصوا بنوع لتسنة واشتغلوا
باللهو والرقص وادعوا لانفسهم منزلة فقد افتروا على الله كذباً وسئل
ان كانوا زانقين عن الطريق المستقيم هل ينفون من البلاد لقطع فتنتهم عن العامة
فقال اماطة الاذى ابلغ في الصيانة والمثل في الديانة وتميز الخبيث من الطيب اولى
واولى وفي الفتاى الغنابية سئل ابو يوسف عن الدف في غير العرس اكره قال لا املك
يحي منه اللعب الفاهش والفناء فاما المرأة في منزلها والصبي فلا كراهة وفي
السراجية لا بأس بان يكون ليلة العرس دف يضرب لاعلان النكاح اذا لم يكن له
جلجل ولا يضرب على هيئة الطرب ويكره اللعب والفناء وعمل الشعوذة والنظر
الى ذلك وفي نصاب الاحتساب بل يجوز الرقص في السماع الجواب لا يجوز وذكر
في الذخيرة انه كبيرة ومن اباحه من المشايخ فذلك الذي حركا به حركات المرتش
وذكر في العيون انه لا يليق بمنصب المشايخ والذين يفندى بهم لانه تشايبه اللهوانه
يبين حال التمكن ولو قيل بل يجوز السماع لهم فيقال ان كان السماع سماع القران
او الموعظة فيجوز ويستحب وان كان سماع غنا فهو حرام لان التقى واستماع الفناء
حرام اجمع عليه العلماء وبالقوافية ومن اباحه من المشايخ الصوفية فلمن تخلت عن
الله وتخلت بالقوى واحتاج الى ذلك احتياج المريض الى الدواء فله شرائط اهد
ان لا يكون فيهم امرد والثاني ان لا يكون جمعهم الا من جنسهم ليس فيهم

فاسق ولا اهل الدنيا ولا امانة والثالثة ان يكون نية القوال الاخلص لا اخذ الاجر
والطعام والرابعة ان لا يجتمعوا لاجل طعام او قنوح والخامسة لا يقومون الا مغلوا
بين والسادسة لا يظهرون وجدا الا صادقين وقال بعضهم كذب في الوجد اشهد
من الغيبة كذا وكذا سنة والحاصل انه لا رخصة في باب السماع في زماننا لان الجنيد
رحم الله تاب عن السماع في زمانه قنواي تانا رخصة في كتاب الكراهة فالمجلس الذي
اجتمعوا فيه للقناء والرقص لا يقرأ فيه القرآن كما لا يقرأ في البيع والتكايس لانه مجمع
الشياطين جامع القنواي في كتاب الفاظ الكفر قال الشيخ ابو حامد متصوفة اهل الزمان
الامن عصم الله تعالى اغتر وابلزى والمنطق والهيئة فمساعدة الصادقين من
الصوفية في زيههم وهياتهم والمفاظهم وفي ادابهم ومراسمهم واصطلاحاتهم وفي احوالهم
الظاهرة من السماع والرقص والطهارة والصلوة والجلوس على السجادات مع اطراف
الراس وادخاله في الحبيب كالمفكر ومن تنفس الصعداء وخفض الصوت في الحديث
الى غير ذلك وظنوا ذلك انهم منهم فلم يتبعوا انفسهم قط في المجاهدة
والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الاثام الخفية والجلية
وكل ذلك من اوائل منازل المتصوفة ولو فرغوا عن جميعها لما جاز لهم ان يعدوا
انفسهم من الصوفية كيف ولم يحووا قط حولها بل يتكلمون على الحرام والشبهات
واموال السلاطين ويتنافسون في الفلس والرفيف والحجة ويتجاسدوا على النقيير
والقطير وغيره بعضهم اعراض بعضهم خالفه في شئ من غرضه وهو لا غرورهم
ظاهر ومثالهم مثال عجوز سمعت ان الشجمان يكتب اسماءهم في الديوان فتاقت
نفسها ان يكتب اسمها فيهم فلبست درعا ووضعت على راسها مفرا وتعلمت
كيفية يتخترهم في الميدان وحركاتهم والتفاتهم وشمالهم فيها وتوجهت الى
المسكر فلما نفذت الى ديوان العرض وامرت بالتجرد عن المفرا والدرع ليتبين
بالمبارزة مع بعض الشجمان فاذا هي عجوز ضعيفة زمنة لا تطيق حمل الدرع و
المفرا فقبل لها اجبت للاستهزاء بالملك والاستهزاء اهل حضرة والتبليس
عليه خذوها فلقوها الى قدام الفيل ليخترها فالقبت الى القيل فخرج بكلها لا ليس
بعده هكذا حال المدعين في القيمة اذا كشف عنهم الغطاء وانفضحو على رؤس
الاشياء

الاشياء



سفر البزره على عشرين

هيلين خبزه عطاره كيون محلب لبان در
انظر ابا انجبار و ياشون كراويه شيخ
نبات شامي نصف رطل

سفر المويه

على عشرين غر فلفل اسود حبه سوده وثقه

حليه و ياشون و شمر
كثير

مفان و كراويه سكر مصري قفل وقبه
حبه ١ رطل ٤

الاشهاد وقال ومنهم طائفة ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجادزة المقامات
والاحوال والملزمة في عين الشهود والوصول الى القرب ولا يعرف هذه الامور
الا بالاسامي والالفاظ الا انه تلفظ من الفاظ الطامات كلمات فهو يردد ها
ويظن ان ذلك علم اعلى من علم الاولين والاخرين فهو ينظر الى الفقهاء والمفسرين
والمحدثين بعين الازراء فضلاء عن العوام حتى ان الفلاح يترك فلاحته والحائك
حباكه ويلبسونهم اياما ويلقف منهم هذه الكلمات المونقة وهو يردد ها
كانه يتكلم عن الرحي ويخبر عن سرا لاسرار ويستحق بذلك جميع العباد والعلماء فيقول
في العباد انهم اجزاسيون ويقول في العلماء انهم بالحديث عن الله تعالى عز وجل
محبوبون ويدعي لنفسه انه الواصل الى الحق وانه من المقربين وهو عند الله من
الجار النافقين وعند ارباب القلوب من الحق الجاهلين ومنهم من يقول الامام
بالجوارح لا وزن لها وانما النظر الى القلب وقلوبنا عاكفة والهة تحت الله تعالى
وواصله الى معرفة الله تعالى وانما نخوض الدنيا بابداننا وقلوبنا عاكفة في الحضرة
الربوبية فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب وهم يرفعون بذلك درجة انفسهم
عن درجات الانبياء اذا كان يصدهم عن طريق الله تعالى خطيئة واحدة حتى كانوا
يكون عليها وينوون سببين متواليين واصناف غرور اهل الاباحة من المشبهين
بالصوفية لا تحصى وانواع الغرور في طريق السلوك الى الله تعالى لا يحصر في مجلدات
ولا يستقصى الا بعد شرح علوم الكاشفة وذلك مما لا رخصة في ذكره اذ السالك
لهذا الطريق لا يحتاج الى ان يسمع من غيره الذي لم يسلكه لم ينتفع سماعه بل ربما
يستضر به اذ يورثه ذلك دهشته من حيث يسمع ما لا يفهم طبعي شرح مشكاه
الاحاديث والاحاديث المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق مثل هذه الطائفة
كثيرة منها ما روي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال لا تقوم الساعة حتى يخرج قوم من امتي اسمهم صوفي وعلمهم ان
يرفعوا اصواتهم ولبسوا القلانس الحمر ويظنون انهم الابرار وهو هو لاهل النار
وعلمهم كمال الشيطان وفعلهم كفعل الدجال وهم ينازعون بالعلماء في طريق الحق ومنها
ما نقل من العمدة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ياتي في اخر الزمان اقوام رؤسهم

كالقدرا الامروا فعلهم كمال الفرائضة ويسمون انفسهم بالصوفية فوانه يسووا بالمسلمين
بهم الضالون المضلون هذان الحديثان في حق الصوفية الروافضة خذلهم الله خذلانا
شديدا ومنها ما نقل من الاحياء من انه عليه الصلوة والسلام قال لا تقوم الساعة
حتى تخرج من امتي طائفة اسماءهم صوفي وعلمتهم ان يرفعوا اصواتهم بالذكر ويظنون
انهم على طريق الابرار والاشياخ بل هم اضل من الكفار وفعلهم كفعل الدجال وعلمهم
كعمل الشيطان وهم ينادعون بالعلماء وليس لهم ايمان ويجنون في علمهم الفناء واللجب
والسماع والوجد وضرب اليدين كلهم حرام من عادة الجاهلية قال الله تعالى وما
خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال الله تعالى وما خلقت السموات والارض
وما بينهما الا عبيد هذا الحديث في حق الصوفية في زماننا اعادنا الله من شرورها
تفسير سورة الرحمن للعالم الفاضل لطيف افندي رحمه الله ثم ما يتعلق ببيان
كراهة الذكر جهرا **فصل** في بيان كراهة صلوة الرغائب والبراءة والقدر ومنها
قيام الليل والاضار فيه اكثر من ان تحصى وبعد ذلك فالصلوة خير موضوع مالم يلزم
منها ارتكاب كراهة واعلم ان النقل بالجماعة على سبيل التداعي مكروه على ما تقدم ما عدا
التراخي وصلوة الرغائب ليلة اول جمعة من رجب وصلوة البراءة ليلة النصف
من شعبان وصلوة القدر ليلة السابع والعشرين من رمضان بالجماعة بدعة مكروهة
وقال حافظ الدين البرازي شرعا في نقل وافساده وافندي احدها بالآخر في القضاء
لا يجوز لاختلاف السبب وكذا اقتداء الناذر بالتأذير لا يجوز وعن هذا كراهة الاقتداء
في صلوة الرغائب وصلوة البراءة وصلوة ليلة القدر ولو بعد التأذير اذا قال نذرت
كذا ركة بهذا الامام بالجماعة لعدم امكان الخروج عن العهدة الا بالجماعة ولا ينبغي
ان يتكلف الالتزام مالم يكن في الصدر الاول كل هذا التكلف لا قامه امر مكروه وهو
اداء النقل بالجماعة على سبيل التداعي فلو ترك امثال هذه الصلوات تارك ليعلم
الناس انه ليس من الشعائر بحسن انتهى وهذا الان حديث صلوة الرغائب والبراءة
قد حكم عليها الائمة بالوضع قال في العلم المشهور حديث ليلة النصف من شعبان
موضوع قال ابو حاتم محمد بن حبان كان محمد بن مهاجر يضع الحديث على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وحديث انس فيها موضوع لان فيه ابراهيم ابن اسحق قال
ابو حاتم

ابو حاتم كان يقلب الاخبار ويصرف الحديث وفيه ابن وهب القاضي كذب الفاضل
ذكره في العلم المشهور وقال ابو الفرج ابن الجوزي وابو بكر الطرطوسي صلوة الرغائب
موضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذب وقد ذكر الكراهية وجوها منها
فعلها بالجماعة وهي نافلة ولم يرد به الشرع ومنها تخصيص سورة الاخلاص والقدر
ولم يرد به الشرع ومنها تخصيص ليلة الجمعة دون غيرها وقد ورد النهي عن تخصيص
يوم الجمعة بصيام وليلة بقيام ومنها ان العامة يعتقدونها سنة من سنتي النبي
صلى الله عليه وسلم فيكون فعلها سببا لكذبهم عليه عليه السلام قلت بل كثير من
العوام يبالدون يعتقدونها فرضا وكثير منهم يتركون الفرائض ولا يتركونها وهو
المصيبة العظمى ومنها ان فعلها يغري قاصد وضع الاحاديث بالوضع والافتراء على النبي
عليه وسلم ومنها ان الاستئصال بعد السور مما يخل بالخشوع والتدبر وهو مخالف
للسنة ومنها ان في صلوة الرغائب مخالفة السنة في تحجيل الفطر ومنها ان سجدتها
مكروهة وان لم يشترع التقرب بسجدة منفردة بل ركوع غير سجدة التلاوة عند ابي
حريز ومالك وعند غيرهما وغير سجدة الشكر ومنها ان الصحابة والتابعين
ومن بعدهم من الائمة المجتهدين لم ينقل عنهم انها تان الصلواتان فلو كانتا مشروعتين
لما فاتتا السلف وانما حدثتا بعد الاربعة قال ابو محمد غزالي بن عبد السلام المقدسي
لم يكن بيت المقدس قط صلوة الرغائب في رجب ولا صلوة نصف شعبان فحدثت
في سنة ثمان واربعين واربعائة ان قدم علينا رجل من نابلس يعرف بابن الحكي وكان
حسن التلاوة فقام فصلى في المسجد الاقصى ليلة النصف من شعبان فاحرم خلفه
رجل ثم انضاف ثالث ورابع فاختتم الا وهم جماعة كثيرة ثم جاء في العام القابل فصلى معه
خلق كثير وانتشرت في المسجد الاقصى وبوت الناس ومنازلهم ثم استقرت كانهما
سنة الى يومنا هذا قال الشيخ محي الدين النوروي وهاتان الصلواتان بدعتان مذمومتان
منكرتان قبيحتان ولا تغترب ذكرهما في كتاب قوت القلوب والاحياء وليس لاحداث
يستدل على شرعيةها ياروي عنه عليه السلام انه قال الصلوة خير موضوع فان
ذلك يخص بصلوة لا تخالف الشرع بوجه من الوجوه وقد صح النهي عن الصلوة
في الاوقات المكروهة انتهى واما صلوة ليلة القدر فلا ذكر لها بين العلماء واصلا

نابلس بن في بيت المقدس الشريف

فليس كذا في خبره
الصلوة خير موضوع
في سنة ثمان واربعين

وليس فيها حديث صحيح ولا ضعيف في كتاب من الكتب المعتبرة فهي أولى بالكراهة منها
والله سبحانه الباري فائدة قال في مختصر المحرر لو اراد ان يصلي نواخل ينذرهما ثم
يصليهما وقيل يصليهما كما هي قال شرف الائمة المحسني اداء النفل بعد النذر به
افضل من ادائه بدون النذر شرح كبير لمنية وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه
روى عنه مسلم لا تختص الليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تختص ايام الجمعة
بصيام من بين الايام مشارق قال النووي في الحديث نهى صريح عن تخصيص
ليلة الجمعة بصلوة احتج به العلماء على كراهية الصلوة المبتدعة التي سبى الرغائب
قال الله واضعها وقد صنف الائمة مصنفات في تقبيحها وتضليل مبتدعيها
الذين ان يحصى مبارك شرح مشارق وهكذا بعينه في شرح مشكوة المصابيح
لشرف الهمة والدين الطيبي رحمه الله عليه **فصل** في بيان كراهة الذكر في تشييع
الجنادة قيل يكره رفع الصوت بالذكر في تشييعها اي الجنادة لان فيه موافقة لاهل
الكتاب ابن ملك في باب الجنادة والمشى خلف الجنادة افضل ويطلق الصمت
ويكره رفع الصوت بالذكر خلف الملوك في فصل الميت وينبغي لمبتع الجنادة ان
يكون متخشعا متفكرا في مال متعظا بالموت وبما يصير اليه الميت ولا يتحدث
باحاديث الدنيا ولا يضحك وسمع ابن مسعود رجلا يضحك في جنازة فقال له
انضحك وانت في جنازة لا اكلمتك ابدارواه سعيد بن منصور وان يطيل الصمت
ويكره رفع الصوت فيها بالذكر وقراءة القرآن ذكر في فتاوى المصنفات كراهة تحريم
واختاره مجدا لائمة الترمذي وقال علاء الدين التاجي ترك الاولى بشرح لمنية
المصلي في بيان كراهة المصافحة في بعض الاوقات والمعاينة والنظاي الاثر كره
ولا بأس بالمصافحة لقوله عليه السلام اذا التقى المؤمنان فصاحا تثار
ذنوبهما كذا في الورق اليابس من الشجر قال النووي في شرح صحيح مسلم مصافحة
الناس بعد الفجر والمصر ليس بشئ لانه لا اصل له وتقبيل يدا العالم والسلطان
العادل لما روى ان الصحابة رضى الله عنه كانوا يقبلون اطراف رسول الله صلى
الله عليه وسلم وابا بكر قبل بين عينيه بعد ما قبض ويبسح ابو يوسف للرجل
عنان الرجل وتقبيله لما روى انه صلى الله عليه وسلم عاتق جعفر عند قدومه

من الحبشة وقبل بين عينيه وقال لا يكره لو ردد النهي عن المعاينة قالوا هذا فيما اذا
عذبين اما اذا كانوا متقربين فلو كراهية اتفاقا وفيما اذا كان التقبيل عن شهوة
وان كان على وجه المبرة فلا بأس وما يفعله الجهال من تقبيل يد نفسه اذا التقى
غيره فمكره ولا رخصة فيه ويفعلون من تقبيل الارض بين يدي العلماء فحرام وذكر
المصدر الشهيد لا يكره بهذا السجود لانه يريد به التحية وقال شمس الائمة السرخسي
السجود لغفر الله على وجهه العظيم كفو وكان الشيخ ابو القاسم يقوم للاغنياء ودون
الفقراء والعلماء وسئل عن ذلك فقال الاغنياء يتوقعون مني التقبيل فلو تركته يضررون
وغيرهم ليس كذلك ابن ملك في كتاب الخطر والاباحة قال محي الدين اعلم ان المصافحة
سنة مستحبة عند كل لقاء واما ما اعتداه الناس بعد صلوة المصبح والمصر لا اصل
له في الشرع على هذا الوجه فتركه اولى لان اوقات المصافحة هو اوقات الالتقاء
على ما صرح به في الحديث لما روى انس رضى الله عنه انه قال قلنا لرسول الله عليه
السلام اني يحب بعضنا لبعض قال لا قلنا ايماننا بعضنا بعض قال لا قلنا ايصاف
بعضنا بعض قال نعم ودرر لكن لا بأس به فان اصل المصافحة سنة وكونهم
ما فظن عليها في بعض الاحوال مفطرين فيها في كثير من الاحوال الا يخرج ذلك
البعض عن كونه من المصافحة التي ورد الشرع باصلها وهي غير البدعة المباهة وقد شرع
انواع البدع في اول كتاب الاعتصام مستوفى وينبغي ان يحترز عن مصافحة الامرؤ الحسنة
الوجه فان النظر اليه حرام كما لبسنا القول فيه في كتاب النكاح قال اصحابنا كل من
حرم النظر اليه حرم مسسه بل المس أشد فانه يحل النظر الى الاجنبية اذا اراد ان
يتزوجها وفي حال البيع والشري ويجوز ذلك ولا يجوز مسها في شئ من ذلك طيب
في باب المصافحة والمعاينة الملتقط لا يحل للرجل النظر ليس عن شهوة فاما النظر
لا عن شهوة فلا بأس به ولهذا يؤمر بالنقاب وفي حكم الصلوة كالرجال وفي ملتقط
الناسرى فاما السلام والنظر لا عن شهوة فلا بأس به وفي استحسان كفاية الشعبي
حكى ان واحدا من العلماء مات فرأى في المنام وقد اسود وجهه فسئل عن ذلك فقال
رايت غلاما في موضع كذا فنظرت اليه فاحترق وجهي في النار وروى في الاخبار
ان واحدا من العباد رأى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال كل ذنب استغفر الله

مصرع اليوم

وليس فيها حديث صحيح ولا ضعيف في كتاب من الكتب المعتبرة فهي أولى بالكراهة منها
والله سبحانه الباري فائدة قال في مختصر البحر لو أراد أن يصلي نوافل ينذرهما ثم
يصليهما وقيل يصليهما كما هي قال شرف الأئمة المحسني إذا أتى التفل بعد التذرية
افضل من إذا أتى بدون التذرية شرح كبير لمينية وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه
روى عنه مسلم لا تحضوا ليلة الجمعة بقيام من بين اللالي ولا تحضوا يوم الجمعة

بصيام من
ليلة الجمعة
قال الله واد
الكر من ان يج
لشرف ليلة
الجنادة قيل يكر
الكتاب ابن ملا
ويكره دفع اله
يكون متخشعا
بأحد ديننا
الضحك وانت في
ويكره دفع الصود
واختاره مجدا لا
المصلي في بيان كراهة المصافحة في بعض الاوقات والمعاينة والنظر الاثر كره
والأبأس بالمصافحة لقوله عليه السلام إذا التقى المؤمنان فصاحا تثار
ذنوبهما كذا في الورق البابس من الشرح قال النووي في شرح صحيح مسلم مصافحة
الناس بعد الفجر والعصر ليس بشئ لانه لا اصل له وتقبيل يدا العالم والسلطان
العادل لما روى ان الصحابة رضي الله عنه كانوا يقبلون اطراف رسول الله صلى
الله عليه وسلم وابا بكر قبل بين عينيه بعدما قبض ويبسج ابو يوسف للرجل
عناق الرجل وتقبيله لما روى انه صلى الله عليه وسلم عاتق جعفر عند قدومه

بصريح عن تخصيص
دعة التي هي الرغائب
بأوتليل مبتدعها
ج مشكوة المصايح
ن كراهة الذكر في تشيع
جعله ان فيه موافقة لاهل
ويطيل الصمت
وليسع الجنادة ان
ليت ولا يتحدث
في جنادة فقال له
وروان يطيل الصمت
سراها كراهة تحريم
في حقين ورحم الله
الاولى شرح لمسية

المصلي في بيان كراهة المصافحة في بعض الاوقات والمعاينة والنظر الاثر كره
والأبأس بالمصافحة لقوله عليه السلام إذا التقى المؤمنان فصاحا تثار
ذنوبهما كذا في الورق البابس من الشرح قال النووي في شرح صحيح مسلم مصافحة
الناس بعد الفجر والعصر ليس بشئ لانه لا اصل له وتقبيل يدا العالم والسلطان
العادل لما روى ان الصحابة رضي الله عنه كانوا يقبلون اطراف رسول الله صلى
الله عليه وسلم وابا بكر قبل بين عينيه بعدما قبض ويبسج ابو يوسف للرجل
عناق الرجل وتقبيله لما روى انه صلى الله عليه وسلم عاتق جعفر عند قدومه

من
من
من

من الجبنة وقيل بين عينيه وقال لا يكره لو ردد النهي عن المعاينة قالوا هذا فيما اذا غا
عاريين أما اذا كانا متقربين فلو كراهية اتفاقا وفيما اذا كان التقبيل عن شهوة
وان كان على وجه الميرة فلا بأس وما يفعله الجهال من تقبيل يده نفسه اذا التقى
غيره فمكره ولا رخصة فيه ويفعلون من تقبيل الارض بين يدي العلماء فحرام وذكر
الصدر الشهيد لا يكره بهذا السجود لانه يريد به التحية وقال شمس الأئمة السرخسي
السجود لغیر الله على وجه التعظيم كبر وكان الشيخ ابو القاسم يقوم للاغنياء دون
الفقراء والعلماء وسئل عن ذلك فقال الاغنياء يتوقعون مني التعظيم فلو تركته يتضررون
وغيرهم ليس كذلك ابن ملك في كتاب الخطر والاباحة قال محي الدين اعلم ان المصافحة
سنة مستحبة عند كل لقاء وأما ما اعتداه الناس بعد صلوة الصبح والعصر لا اصل
له في الشرع على هذا الوجه فتركه أولى لان اوقات المصافحة هو اوقات الالتقاء
على ما صرح به في الحديث لما روى انس رضي الله عنه انه قال قلنا لرسول الله عليه
السلام اني نحي بعضنا لبعض قال لا قلنا ايما نحي بعضنا لبعض قال لا قلنا ايما نحي
بعضنا لبعض قال نعم ددر غر ولكن لا بأس به فان اصل المصافحة سنة وكونهم
ما فظن عليها في بعض الاحوال مفطرين فيها في كثير من الاحوال الا يخرج ذلك
البعض عن كونه من المصافحة التي ورد الشرع باصلها وهي غير البدعة المباحة وقد شرها
انواع البدع في اول كتاب الاعتصام مستوفي وينبغي ان يحترز عن مصافحة الامرؤ
الوجه فان النظر اليه حرام كما يستظنا القول فيه في كتاب النكاح قال اصحابنا كل من
حرم النظر اليه حرم مسه بل المتشدد فانه يحل النظر الى الاجنبية اذا اراد ان
يتزوجها وفي حال البيع والشري ويجوز ذلك ولا يجوز مسها في شئ من ذلك طيب
في باب المصافحة والمعاينة الملتقط لا يحل للرجل النظر ليس عن شهوة فاما النظر
لأن شهوة فلا بأس به ولهذا يؤمر بالنقاب وفي حكم الصلوة كالرجال وفي ملتقط
الناسرى فاما السلام والنظر لأن شهوة فلا بأس به وفي استحسان كفاية الشعبي
مكن ان واحد من العلماء مات فرأى في المنام وقد اسود وجهه فسئل عن ذلك فقال
رايت غلاما في موضع كذا فظنرت اليه فاحترق وجهي في النار وروى في الاخبار
ان واحدا من العباد راى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال كل ذنب استغفر الله

بصريح عن تخصيص
دعة التي هي الرغائب
بأوتليل مبتدعها
ج مشكوة المصايح
ن كراهة الذكر في تشيع
جعله ان فيه موافقة لاهل
ويطيل الصمت
وليسع الجنادة ان
ليت ولا يتحدث
في جنادة فقال له
وروان يطيل الصمت
سراها كراهة تحريم
في حقين ورحم الله
الاولى شرح لمسية

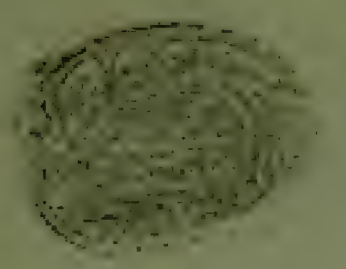
من
من
من

فعدبت بذلك الذنب وقيل وما هو قال نظرت الى غلام بشهوة قال القاضى سمعت
الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع الغلام ثمانية عشر شيطانا
والامر اذا كان صحيحا ان اراد ان يخرج لطلب العلم فلو بويه ان
يتمتع تاتا رخانه في كتاب الكراهة المحذول لبسه والصلوة
على نبيه وعلى آله واصحابه المتأولين بأدابه قدمت
هذه الرسالة الشريفة المنيفة

104 1A9



١٤٤
 ١٨٣
 في الحفظ الحاصل من سماع
 الشيخ محمد بن أبي رواد



وأيضا لم يقطع جواب بل وقال لا ادري فخاصه ومحل اطفال المسلمين وبول الخشخاش المحررين
 وتفصيل المسئلة من الانبياء ومنه يصير الكلام معلما وبطريق الجمالة وحكم سور الحار وتوقف
 من طائفة قدره وعلاوة في العلم وغاية في الزهد حيث لم يجازف والتوقف عند عدم الدليل
 نوع علم ولا تقف باليسر كعلم مخرج الفقه ويكره لقرض حرم منقعة فان فقهاء
 اجود من دراهمه جاز ان لم يشترطه ولا بأس بقول الجبهة والخدمة ممن عليه العرض

معدل الصلوة للعام العام الكمال
 محمد البركوس

وكتاب معدل الصلوة
للغافل العامل الكامل
محمد البركوس

بسم الله الرحمن الرحيم محمد بعد الذي امر عباده باقامة الصلوة وتعليمها وجعلها
راس الدين وعروة الاسلام وافضل اعمالها ونورا وتجاها ومنقاصا ومطفى النيران
وبرامانا وميزانا وفارقا بين الكفر والايان وعادا واساسا وقررة عين الحبيب واول ما
يجالس العبد وكفارة الذنوب وخير الاعمال وما هي **اخطايا** واول ما فرض واخر ما يقضي
فطوبى ثم طوبى ثم طوبى لمن تمت له ذخر وقرب والصلاة والسلام على افضل سلك محمد
خير من عدلها وسورها بلانكر والله وحجبه الذين سكنوا في الارض فاقاموا الصلوة وآتوا الزكوة
وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فخلق من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات
فما رعوها حق رعايتها بل تركوا منها السنن والواجبات لاستيلاء الطمأنينة في ابدانهم
والقومة جمعوا على تركها الا من الله عظمه واكثرهم تركوا راسا تراهم لا يرفعون لها راسا
وبعضهم لا يتيمون الركوع والسجود كانهم لم يفعلوا انما الركوع والسجود **فليس** حقنا ثم سخطا ثم سخطا
لمن كانت له نفسا وخرقا ولما كانت هذه بلية اليمة ومصيبة عظيمة طارت في البلاد
وشاعت بين العباد وسأوى الرضات فاعلمها ترك الاركان الواجب عليها اخذتني
الغيرة الدينية وحركتني الحمية ان اكتب رسالة ابين فيها ادلة الوجوب وافات
الترك لئلا تكون لهذا المنكر من الراضين ويكون نصيحتي للمسلمين وسيله الى الرب العالمين
وذخر الى يوم الدين وقد وقع الى اشارتي في هذا اني لم اجد في الفقه ولا يسهل
الاموافقة فشرت عن جهد واجتهاد وتوكلت على رب العباد وربته على
مقدمة تفسير بقدر الاركان والقومة واجلست واقوال الفقهاء فيها وتبين في باب
الختار وطلبت ادلة من الكتاب والسنة وتنبيه في افات الترك ثم لا رابت
منكرين سابقة الامام في افعال الصلوة وترك سنن الصلوة زدت خاتمة في بيان وجوب
المنابعة وسنن الصلوة وباللطف والتوفيق ومنه التمديد والتحقيق **المقدمة** اشمل ما قبل
في تفسير بقدر الاركان واظهر ما ذكره الامام المطرزي في المغرب وعول عليه في التاثير
وهو سكين الجوارح في الركوع والسجود والقومة بينهما والقفدة بين السجدة **الاعتماد** واليقرب

منه ما ذكره الاختيار وهو الظمان في الركوع والسجود واتمام القيام من الركوع والقعدة بين
السجدين وهذا محكان في السجود فكل السجود على ركعتين كعبا في شرح مجمع البحرين لمصنفه حيث قال
قال ابو يوسف تعدل الاركان الصلوة وهو الظمان في الركوع والسجود وكذا اتمام القيام
بينها واتمام القعدة بين السجدين فرض تعدل الصلوة بركه وبه قال الشيخ وعبارة صدر الشريعة
حيث قال شرح قول تاج الشريعة في عدد واجبات الصلوة وتعدل الاركان خلافا لابي يوسف
والشيخ فانه فرض عندهما وهو الاطمئنان في الركوع والسجود وكذا في السجود وقدر بمقدار تسبيحة
كذا الاطمئنان بين الركوع والسجود وبين السجدين فان قيل الركوع والسجود ركعتان عندهما
فيكون الظمان فيهما بتعديل الاركان وليست القنوت والجلوس ركعتين فكيف يعدل الظمان فيهما
فيهما بتعدل الاركان فلما الانتقال ركن بلا خلاف وكذا رفع الرأس في بعض الروايات
على سبيل فيكون تعدلها ويمكن ان يجاب من باب التغليب او ينظر في التسمية الى مذهب
ابي يوسف والشيخ حيث قال فان القنوت والجلوس ركعتان عندهما والمراد بالقنوت القيام بين
الركوع والسجود وباجل الجلوس بين السجدين ثم ان مراد صدر الشريعة بقوله وقدر
بمقدار تسبيحة تقدير ادناه وقد صرح به الزملي حيث قال وادناه مقدار تسبيحة فيقضى
التفصيل من اثنين آخرين اعلى واوسط وسبيل تحقيقه في المطلب ان شاء الله تعالى
واما اقوال الفقهاء في هذه الاشياء فمحتاج الى التفصيل هو بهناسة اشياء اولها
الركوع والسجود ولا خلاف في المشقة في ركعتيهما وثانيهما تعدلها اي تسكين الجوارح حتى يطأ
المفاصل وقد ذكر ادناه عند ابي يوسف والشيخ رحمه الله واما عندها فتنة على تخرج الجوارح
وواجب على تخرج الكف في كذا الهداية وقال في النخبة فوجه قول الجرجاني ان هذا طائفة شرعية
لا كمال ركن فيكون سنة كالطائفة ووجه الكف في هذه الطائفة مشروعة لا كمال ركن مقصود
بنفسه فيكون واجبا قياسا على القراءة بخلاف الانتقال فانه ليس بمقصود وانما المقصود به
امكان اداء ركن آخر فقلت بالفرق ليعلم التفاوت بين الطائفتين اسمى في الثانية
وفي صلوة الاثر عن ابي محمد بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن يوسف بن علي بن ابراهيم
سئل محمد بن ترك لا تعدل الركوع والسجود فقال لا يخاف ان لا يجوز صلواته وكذا
في الخلاصة وكذا روى عن ابي حنيفة رحمه الله ذكره في شرح المنيته وفي الظهيرية قال القاضي
الامام صدر الاسلام ابو البشر ان من ترك لا تعدل الركوع والسجود يلزمه الاعادة

واذا اعاد ويجزئ الفرض الثاني دون الاول وذكر شيخ الاسلام شمس المنة السرخسي انه يلزم الاعادة
 ولم يفرض الثاني والا الاول انتهى قال ابن الهيثم ولا اشكال في وجوب الاعادة اذ هو كالحكم في كل صلاة
 اذ يستمع كل امة التحريم ويجزئ الاول لان الفرض لا يتكرر وجعل الثاني يقتضيه عدم سقوطه بالاول
 وهو لازم ترك الركعة الواجبة ان يقال ان ذلك متناهي في العدد او يحسب كالحكم ان تأخر
 عن الفرض لما علم سبحانه انه يسوق له انتهى **والثاني** الانتقال منها وهو ركع ايضا وان كان
 مقصودا للغير فلا يتحقق باعد حائز الاركان **الآية** **والثاني** رفع الراس منها قال في
 التامر خاتمة الروايات اختلفت عن الحنفية في رفع الراس في الركعة والركعة في السجدة
 فرض فلما عوده الى القيام عند رفع الراس في الركعة والركعة في السجدة والركعة في السجدة
 انتهى وقال في الهداية وتكليف مقدار الرفع والاصح انه اذا كان الى السجدة اقرب لا يجوز لانه بعد
 ساجدا وان كان الى الجلوس اقرب جاز لانه بعد جاز فيتحقق الثانية وقال في النهاية في السجدة
 رفع الراس ليس بركن وانما الركن هو الانتقال لانه لا يمكن اداء الثانية الا به الا انه لا يمكنه
 الانتقال الى الثانية الا بعد رفع الراس فلو لم يرفع الراس لم يكن سجدة وحق إمكان الانتقال للغير
 حتى لو امكنه من غير رفع الراس ان يسجد على سادة فازيلت الوسادة حتى وقع جبهة على الارض
 اجزاه وان لم يوجد الرفع هكذا قال الشيخ ابو الحسن في القدر في التجريد واما الركعة فالانتقال
 الى السجدة يمكن من غير رفع الراس فلا يجعل رفع الراس كذا انتهى وفي التامر خاتمة وعمر ابن حنيفة رحمه الله
 ان الانتقال فرض في الركعة اما رفع الراس في الركعة والعود الى القيام فليس بفرض وهو الصحيح في مذهبه
 انتهى وفيها ايضا وفي الحاشية اذ اركع المصل فرفع راسه في الركعة حتى خوسا جده وهو ساجد على راسه
 عن من ركبنا انما يجزئ السجدة **فما سها** القوم و**بجاسة** **وساوسها** الطائفة فيها
 قال الزبيدي في جلة والطائفة فيها والقوم والطائفة فيها سنة عند ابن حنيفة ومحمد بن
 وفي الخلاصة والاعادة الانتقال سنة بالاتفاق وفي النسخة **انما** اختلاف الكثر والجرجاني في
 طائفة الركوع والسجود واما الطائفة المشروعة في الانتقال فاتفقوا على انها سنة وليست
 بواجبة على قول الحنفية ومحمد وفي النسخة وعلمنا انما يثبت ترك قومة الركوع وفي القضية
 وقد شد قاضي المصدر في شرحه في تعديل الاركان جميعا شديدا بليغا وقال في اكمال ركن واجب
 عند الحنفية ومحمد وعند ابو يوسف الثاني في فرض تمكيد في الركوع والسجود وفي القومة بينهما
 حتى يطمئن كل عضو منه هذا هو الواجب عند ابن حنيفة ومحمد لو ترك سدا منها ساجدا يلزم السهو

اختصر بعضنا فليس عليه سجدة في الركعة والركعة في السجدة
 انما لمن ترك الطائفة ولم يفرق في الاعادة بين
 اسهل النسخة ان سجدة الركعة في الركعة والركعة في السجدة
 سقوط فرضية القصة وفي النسخة بين سجدة الركعة في الركعة
 ترتب الحكم من الاركان بغير ان يفرق في الاعادة بين
 اربع وقت الا ان يفرق في الاعادة بين سجدة الركعة في الركعة
 عليه ثبوت الملك انما يكون ولا يفرق في الاعادة بين سجدة الركعة في الركعة
 قال السرخسي في تعديل الاركان بغير ان يفرق في الاعادة بين
 سجدة الركعة في الركعة والركعة في السجدة في الاعادة بين
 فرضية القصة وفي النسخة وعلمنا انما يثبت ترك قومة الركوع وفي القضية
 كيف وقد صرحوا بانهم سجدوا في الاعادة بين سجدة الركعة في الركعة
 الاعادة على ما في النسخة ان يفرق في الاعادة بين سجدة الركعة في الركعة
 وضع هذا في النسخة ان يفرق في الاعادة بين سجدة الركعة في الركعة
 وجابت عنك استشارة

اللهم

وبجاسة عندنا

ولو تركها عند اكبره اشد الكراهية ويلزم ان يعيد الصلاة ويجزئ معتبرة في حق سقوط الترتيب
 ونحوه كمن طاف جوبا يلزم الاعادة والمعتبر هو الاول وكذا هذا انتهى وفي التامر خاتمة وفي
 شرح الطحاوي ولو ترك القومة جازت صلواته ولكن كبره اشد الكراهية وقال الهيثم في
 شرح قول الطحاوي ثم القومة اي اتفاق المساجد بخلاف الطائفة على ما سمعت من اختلاف وعند
 ابى يوسف هذه في بعض المواضع الواقعة بيانا وانت علمت حال الطائفة وينبغي ان يكون القومة
 وبجاسة واجبتين للمواظبة ولما روى اصحاب السنن الاربعة والدارقطني والبيهقي من حديث
 ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها ظهره في
 الركوع والسجود قال الترمذي حديث حسن صحيح ولعله كذلك عندنا ويدل عليه ايجاب سجود السهو
 فيه لما ذكره قاضي قاضيان في فصل ما يوجب السهو المصطل اذا ركع ولم يرفع راسه في الركعة حتى خوسا
 يجوز صلواته في قول الحنفية ومحمد بن الحسن وعليه السهو ويجزئ قول ابو يوسف انها فريض على الفرائض
 العملية وهي الواجبة فيرفع اختلاف انتهى وقال ايضا وانت علمت ان مقتضى الدليل في كل من
 الطائفة والقومة وبجاسة الوجوب وقال في موضع اخر ثم اعتقادي انه اذا لم يسجد صلبه
 في الجلسه والقومة فهو ثم لا تقدم بقول العبد الضعيف رحمه الله تعالى في استشهاده بمسألة
 قاضيان تطرأ لا يمكن ان يكون ايجاب السهو بترك رفع الراس لترك القومة ولا بترك القومة والاول
 الثاني لما عرفت اتفاقا ولكن ينبغي في هذا الباب نقلا على الظاهر والتامر خاتمة والقصة وايضا
 حل الفرض على الوجوب مذنب يوسف ورفع اختلاف غير صحيح لما ذكره عن من اكتب المعينة وقد
 ذكرنا بعضه سابقا ان الصلوة تبطل بترك تعديل الاركان عند ابو يوسف وانه مذنب في حق
 وهذا نقض الركبة ثم ان مذنب الامام احمد ومذنب مالك على الرواية الصحيحة كذا في التامر خاتمة
 في ركبة الامور السبعة السابقة وفرضتها فظهر ما ذكرنا ان الاثنين منها اعني الركوع والسجود
 والانتقال ركنان وفرضان بلا خلاف وانما الخلاف في الاربعة الباقية وان في طائفة
 الركوع والسجود عن ابن حنيفة وعن محمد ثلث روايات اصحابها الوجوب ودونها السنة واضعفها
 احتمال الركبة وان في رفع الراس منها عن ابن حنيفة روايتين اصحابها الوجوب والاخرى الركبة
 وعند محمد ركن في القومة وبجاسة والطائفة فيها منها روايتين شهور ظاهرة هي السنة
 والاخرى الوجوب ويجزئ ما ذكره في الخلاصة والنسخة وغيرهما من دعوى اتفاقها واجماعها
 على السنة على الروايات المشهورة او على خبرهم والافقه سمعت رواية الوجوب فيما سبق

ثم الصحيح من هذه المذاهب الروايات وجوب الاربعية اعني طائفة الركوع والسجود ورفع اليدين
 عنهما والقنوت والجلوس والطائفة بينهما ومن ترك شيئا منها عمدا اثم وجب اعادتها وان سها
 فعليه سجدة السهو ثم اعلم ان الوجوب ثبت بامور منها موافقة النبي صلى الله عليه وسلم
 بغير ترك مع الاتجار على التارك ومنها الالة الظني الالة ومنها الخبر الواحد وان ذكر شيئا من هذه
 ادلة على المذهب الصحيح بعضها تدل على علم الدعوى وبعضها على بعضها وبالله التوفيق
اما الكتاب فتقوله كما اقيموا الصلوة واقامة الصلوة تعديل اركانها وحفظها من ان يقع
 زيغ في افعالها من اقام العود اي قومه وسواه وازال عوجاجه فصار قويا بسببه العالم كذا
 قال القاضي وغيره من المفسرين والامر للوجوب فان قيل هذا يدل على الفرضية لا الوجوب قلنا
 نعم لو قلنا وقد ثبت الاقامة بالادام عليها والمحافظة والتجمل والتشتم لادائها وبادائها فاحتمل
 غير تعديل الاركان لم يكن قطع الدلالة فان قيل فكيف يكون جزم الاحتمال قلنا برجحانه على غيره قال القاضي
 والاول اظهر الى الحقيقة اقرب وقال صاحب الكشف الاقامة من القيام والحركة للقوة وحقيقة
 يقيمون الصلوة يجعلون الصلوة قائمة او قومه لكنه بالمعنى الثاني اكثر استيحالا اعني استعمال نحو
 اقام العود اي سواه اكثر استعمالا نحو اقام زيد بمنحه جعل متصبا وان كان القويم في التحقيق ايضا
 راجعا الى معنى المنصب فيقول استوي لتعديل الاركان الا اخر ما ذكر من تسوية اجسام الاله حقيقة فيها
 وانما هي حقيقة فيه ايضا لان ان القويم يقع على القليلين على السواء بل الوصف بالقويم نحو الدين
 والرأي والطرف وما اشبههما من المتكافئين وكان هؤلاء جعلوا النقل من المحسوس اعني الانتصاب
 الى المحسوس وهو تسوية العود ونحوه ثم منه الى المعقول وهذا اثره المصنف ولا خلاف في التحقيق
 كما لم ينس في ضعف الوجوه الثلاثة الاخر بكلام طويل يقول هذا الضعيف عصمة الدين ولو سلم
 عدم ضعفها فلا خلاف في مجازيتها والاقامة في معنى تعديل الاركان اما حقيقة على ما ذكره الكشف
 او اقرب الى الحقيقة منها على ما ذكره القاضي ولا مصير الى المجاز الا عند تعدد الحقيقة والمجاز الاقرب
 الى الحقيقة اولى من الابعد فلا أقل من ايجاب الظل الكافي في ايجاب العمل

184
21

154
C. 8

16A
C. 0

158
2-4

238-52

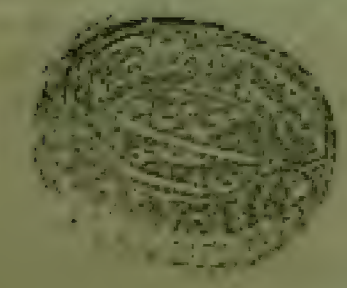
180
2-9

121
110

122

ذخر الحياتين للفضل البركوب
٩

الحاج محمد الجليلي
الذي له اليد
على كسب ربه
عنه



لا تخزن صغيراً مني حتى
ان الدنيا بآذانك تظلم
لا تخزن صغيراً مني حتى
لا تخزن صغيراً مني حتى
لا تخزن صغيراً مني حتى

وكتاب في التأملين للبركة المفقودة

على كل من من بالله واليوم الآخر من نسوة
ورجال عفيفه الدماء المختصة بالنساء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الرجال على النساء قوامين وامرهم
بوعظهم والتأديب وتعليم الدين والصلوة والسلام
على جميع العالمين وعلى له واصحابه هداية الحق وحماية
الشرع المتيين **وبعد** فقد اتفق الفقهاء على فرضية علم الحائض
واجبة عليهن وعلى الأزواج والاولياء ولكن كان
هذا في زماننا متجاوزا بل صار كان لم يكن شيئا مذكورا
لا يفرقون بين الحيض والنفس والاستحاضة ولا يميزون
بين الصحيحة من الدماء والاطهار والفاصلة ترى أشمل
يكفي بالمتون المشهورة واكثر مسائل الدماء مفقودة
والكتب المبسوطة لا يملكها الا قليل والمالكون اكثرهم
عن مطالعتها عاجزو عليل واكثر نسخها في باب حيضها
وتبديل عدم الاشتغال به مزدحمة طويلة وفي مسائل
كثرة وصعوبة واختلافات وفي اختيار المشايخ
وتصحيحهم ايضا مخالافات فاردت ان اصنف رسالة
حاوية لمسائل اللازمة حاوية عن ذكر خلاف ومبني

عزائي

غير ممتعة مقصورة على الاقوي والاصح والمختار للفتوى
مستهلة الضبط والفهم رجاء ان يكون لي ذخرا في العقب
فيا ايها الناظر اليها بالله العظيم لا تعجل في التخطئة مجرد
رؤيتك فيها المخالفة لظاهر بعض الكتب المشهورة يعني ان
تخطئ ابن اخت خالتك فتكون من الذين هلكوا في الممالك
فاني قد صرفت شطرا من عمري في ضبط هذا الباب حتى
ميزت بفضل الله بين لقنن واللباب والسمين والمهزول
والصحيح والمعلول والجنيح والردى والضعيف
والقوي ورجحت باسباب الترجيح المعتمدة ما هو الراجح
من الاقوال والاختيارات من الايئة فارجع البصر
كترتين وتامل ما كتبتا قريتين واعرضه على الفروع والا
وقواعد المنقول والمقول لعلك تطلع على حقيقة
وتظهر لك وجود صحة وترجع الى التصويب من تخطئه
وتقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي
لولا ان هدانا الله فنقول وبالله التوفيق ومنه كل
تحقيق وتدقيق هذه الرسالة مرتبة على مقدمه وفضل
اما المقدمة فيها نوعان النوع الاول في تفسير الالفاظ
المستعملة اعلم ان الدماء المختصة بالنساء ثلاثة حيض
ونفاس واستحاضة فالحيض مصادره من رحم خارج

اعراض عن الاستحاضة ونحوها
تأنيضا حاشا عاتقه

منه يخرج داخل ولو حكما بدون ولادة والنفس دم كذلك
عقب خروج اكثر ولم يكن يسبقه ولد من اقل من ستة
اشهر والاستحاضة ويسمى ما فاسد دم ولو حكما خارج من
فوج داخل على رحم والدم الصحيح ما لا ينقص ولا يزيد
عشرة في الحيض ولا ربعين في النفاس ولا يكون في احد
طرفه دم ولو حكما والطهر المطلق ما لا يكون حيضا
ولا نفاسا والطهر الصحيح ما لا يكون اقل من خمسة عشر
ولا يتولد دم ويكون بين الدمين الصحيحين والطهر
الفاسد ما خالفه في واحد منه الطهر المتخلط بغير
الاربعة في النفاس والطهر التام طهر خمسة عشر
فصاعدا والطهر الناقص ما نقص منه والمعتادة من
سبق منها دم وطهر صحيحان او احدهما والمبتدأة من كان
من اول حيض ونفاس والمضلة ويسمى الضالة والمخيرة
من نسبت عادتها في حيض ونفاس النوع الثاني في
الاصول والقواعد الكلية اقل حيض ثلثة ايام ولا
اغنى اثنين وسبعين ساعة حتى لو رأت مثلا عند
طلوع الشمس يوم الاحد ساعة ثم انقطع الى يوم
ثم رأت قبيل طلوعها ثم انقطع عند الطلوع او استمر
الطلوع الاول الى الثاني يكون حيضا ولو انقطع قبل

الطلوع

الطلوع الثاني بزمان يسير ولم يتصل به الدم ثم لم ترد ما
الى تمام خمسة عشر يوما لم يكن حيضا واكثره عشرة كذلك
واقل النفاس حد له حتى اذا ولدت فانقطع الدم قبل
وتصلى واكثر اربعون يوما والحيض ان لا يتواليان وكذا
النفاسان والنفاس الحيض بل لا بد من طهر بينهما واول
الطهر في حق النفاسين ستة اشهر وفي غيرهما خمسة
عشر يوما فالزمان المكثان به حيضان ان بلغ كل
نفسا ولم يمنع مانع والافاستحاضة او نفاس او طهر
الناقص كالدم المتوالي لا يفصل بين الدمين ويجوز
النساء لله مطلقا وكذا الطهر الفاسد في النفاس
واكثر الطهر لحد له الا عند نصب لعادة وسجي ان
الله تعالى والعادة تثبت مرة واحدة في الحيض والنفاس
دما او طهر ان كانا صحيحين ويتنقل كذلك زمانا
بان لم ترفعه اورات قبله وعددا ان رأت ما يحا
صحيحان طهر او دما فاسدا جاوز العشرة ووقع نصا
في بعض العادة وبعضها من الطهر الصحيح واما الفصول
فستة الفصول الاولى في ابتداء ثبوت الدماء الثلثة
وانتهائه والكرسفا ما الاول فعند ظهور الدم بان
خرج من الفرج الداخل او جازى عرفه كالبول والغائط

منه يخرج داخل ولو حكما بدون ولادة والنفس دم كذلك
عقب خروج اكثر ولم يكن يسبقه ولد من اقل من ستة
اشهر والاستحاضة ويسمى ما فاسد دم ولو حكما خارج من
فوج داخل على رحم والدم الصحيح ما لا ينقص ولا يزيد
عشرة في الحيض ولا ربعين في النفاس ولا يكون في احد
طرفه دم ولو حكما والطهر المطلق ما لا يكون حيضا
ولا نفاسا والطهر الصحيح ما لا يكون اقل من خمسة عشر
ولا يتولد دم ويكون بين الدمين الصحيحين والطهر
الفاسد ما خالفه في واحد منه الطهر المتخلط بغير
الاربعة في النفاس والطهر التام طهر خمسة عشر
فصاعدا والطهر الناقص ما نقص منه والمعتادة من
سبق منها دم وطهر صحيحان او احدهما والمبتدأة من كان
من اول حيض ونفاس والمضلة ويسمى الضالة والمخيرة
من نسبت عادتها في حيض ونفاس النوع الثاني في
الاصول والقواعد الكلية اقل حيض ثلثة ايام ولا
اغنى اثنين وسبعين ساعة حتى لو رأت مثلا عند
طلوع الشمس يوم الاحد ساعة ثم انقطع الى يوم
ثم رأت قبيل طلوعها ثم انقطع عند الطلوع او استمر
الطلوع الاول الى الثاني يكون حيضا ولو انقطع قبل

منه يخرج داخل ولو حكما بدون ولادة والنفس دم كذلك
عقب خروج اكثر ولم يكن يسبقه ولد من اقل من ستة
اشهر والاستحاضة ويسمى ما فاسد دم ولو حكما خارج من
فوج داخل على رحم والدم الصحيح ما لا ينقص ولا يزيد
عشرة في الحيض ولا ربعين في النفاس ولا يكون في احد
طرفه دم ولو حكما والطهر المطلق ما لا يكون حيضا
ولا نفاسا والطهر الصحيح ما لا يكون اقل من خمسة عشر
ولا يتولد دم ويكون بين الدمين الصحيحين والطهر
الفاسد ما خالفه في واحد منه الطهر المتخلط بغير
الاربعة في النفاس والطهر التام طهر خمسة عشر
فصاعدا والطهر الناقص ما نقص منه والمعتادة من
سبق منها دم وطهر صحيحان او احدهما والمبتدأة من كان
من اول حيض ونفاس والمضلة ويسمى الضالة والمخيرة
من نسبت عادتها في حيض ونفاس النوع الثاني في
الاصول والقواعد الكلية اقل حيض ثلثة ايام ولا
اغنى اثنين وسبعين ساعة حتى لو رأت مثلا عند
طلوع الشمس يوم الاحد ساعة ثم انقطع الى يوم
ثم رأت قبيل طلوعها ثم انقطع عند الطلوع او استمر
الطلوع الاول الى الثاني يكون حيضا ولو انقطع قبل

فكل ما ظهر من الاطيل والدبر والفرج بان يساوي العرف
 ينقص به الوضوء مطلقا ويثبت به النفاس والحض
 ان كان دمًا صحيحًا من ثبوت تسع سنين واكثر فان
 احتسب ابتداء بنزوله ولم يظهر او وضع منه بالسيد
 او الاحتسب فليس له حكم وان منع بعد الظهور والافاض
 والنفاس باقيان دون الاستحاضة واما في غير
 السيدين فلا حكم للظهور والحاذة بل لا بد من الخرج
 والسيلان الى ما يجب تطهيره في الغسل في نقض الوضوء
 فلو منع الجرح السائل من السيد ان انتفى العذر كالا
 وفي النفاس لا بد مع ذلك من خروج اكثر الدماء
 ولدت ولم ترد ما فعلها الغسل لان الولد لا ينفك
 عن بلة دم ولو خرج الولد من غير الفرج ان اخرج الدم
 من الفرج فنفس والافاء والسقط ان استبان
 بعض خلقه كالشعر والظفر فولد والافاء ولكن ما رآه
 من الدم حيض ان بلغ نضابا وبعد طهر تام والافاء
 وان ولدت ولدين او اكثر في بطر واحد بان كان بين
 كل ولدين اقل من ستة اشهر فالنفاس من الاول فقط
 واما انتهاء الحيض فيبلوغها سن الاياس وهو في
 الحائض خمس وخمسون سنة فان رأت بعد دماها

هذا قول الامام والاسلام رجع اليه
 وقال صلى الله عليه وسلم لا يغسل عليها واكثر السج
 اضروا بقول الامام وبنه
 الصدر الشريف كذا
 في الحفظ
 منه

في سنة ١٠٥٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين ١٠/١١/١٠٥٠

قال الخطيب البرهان في كشف المصالح
 افتراء وهو اعلم الاول

نضابا

في سنة ١٠٥٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين ١٠/١١/١٠٥٠

نضابا فيحيض والافاضة وفي غير الايسه ما عدا البياض
 الخالص من اللون في حكم الدم والمعتبر في اللون حين
 يرتفع الحشو وهو طري ولا يعتبر التغير بعد ذلك واما
 الكرسف فستة للبكر عند الحيض فقط واليتب مطلقا
 وسن تطيبه بمسك ونحوه ويكن وضعه في الفرج الداخل
 ولو وضعت الكرسف في الليل وهي حائضه او نفساء
 فنظرت في الصباح فرأت عليه البياض حكم بطهارتها
 من حين وضعت فعليه اقضاء العشاء ولو طهرت
 فرأت عليه الدم فيحيض من حين رأت ثم ان الكرسف
 اما ان يوضع في الخارج او الداخل وفي الاول ان تبل
 شئ منه يثبت الحيض ونقض الوضوء وفي الثاني ان تبل
 الجانب للخل ولم ينضد البلة الى ما يحاذي طرف الفرج
 الداخل لا يثبت شئ الا ان يخرج الكرسف وان نفذ
 فثبت وان كان الكرسف كله في الداخل فاقبل كله
 فان كان متبلا عن طرف الداخل فلا حكم له والاخر
 الحكم في الذكر وكل هذا مضموم مما سبق وتفصيله
 الفصل الثاني في المبتدأة والمعتادة اما الاولى وكل
 ما رأت حيض ونفاس الا ما جاوز اكثرها كون الطهر
 الناقص كالمتمالي فان رأت ساعة دما ثم اربعة

قال الامام في استحاضة قبلها بالقطر
 في سنة ١٠٥٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين ١٠/١١/١٠٥٠

في سنة ١٠٥٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين ١٠/١١/١٠٥٠

ج

عشر طهر اثم ساعة دما فالعشرة من اول حيض وتغسل ويحيى
صومها فيجوز ختم حيضها بالطهر لا بدوها ولو ولدت فاقطع
دمها ثم رات اخر الاربعين دما فكله نفاس وان انقطع
في اخر ثلثين ثم عاد قبل تمام خمس واربعين فالاربعون
نفاس وان عاد بعد تمام خمس واربعين والنفاس ثلثون
فقط واما المعتادة فارات ما يوافقها فظاهر فان رات
ما يخالفها فيستوقف معرفته على انتقال العادة ان لم يتقبل
ردت الى عادتها وابقى استحاضة والا فكل حيض ونفا
وقد عرفت في المقدمة قاعدة الانتقال اجمالا ولكن تفصيل
هنا تنبيه للمبتدئين فنقول وبالله التوفيق المخالفة ان كانت
في النفاس فان جاوز الاربعين فالعادة باقية ردت
اليها والباقي استحاضة وان لم يجاوز انتقلت الى ماراته
فالكل نفاس فان كانت في الحيض فان جاوز العشرة
فان لم يقع في زمانها نصابا انتقلت زمانا والعادة
بحاله يعتبر من اول مارات وان وقع فالواقف في
زمانها فقط حيض والباقي استحاضة وان كان الواقع
مساويا لعادتها عددا فالعادة باقية والا انتقلت
عددا الى ماراته ناقصا وان لم يجاوز فالكل حيض فان
لم يساويا عددا صار النافذ عادة والا فالعدد بحاله
انما العادة والحيض

هذا الحديث اعم من حيث الحيض كونه
وفوقه وضيقه في العشرة اجمالا ونفاسه
الكل في الحيض كونه في العشرة كونه
وضيقه في العشرة كونه في العشرة كونه
وضيقه في العشرة كونه في العشرة كونه

في العشرة كونه في العشرة كونه
وضيقه في العشرة كونه في العشرة كونه

وحي

ونتمثل بامثلة توضيحا للطالبين امتثلة النفاس اربعة
عادتها في النفاس عشرون ولدت فارات عشرة دما او
طهرا واحد عشر دما او رات يوما دما وثلثين طهرا ولو
دما واربعة عشرة طهرا او يوما دما او رات خمسة دما
واربعة وثلثين طهرا او يوما دما او رات ثمانية عشر
دما او رات واثنين وعشرين طهرا او يوما دما او رات
يوما دما واربعة وثلثين طهرا او يوما دما وخمسة عشر
طهرا او يوما دما وامتثلة الحيض اربعة عادتها في الحيض
خمس وظهرها خمسة وخمسون رات على عادتها في
الحيض خمسة دما وخمسة عشر طهرا واحد عشر دما
اورات خمسة دما وستة واربعين طهرا واحد عشر
دما او رات خمسة دما وثمانية واربعين طهرا
اثني عشر دما او رات خمسة دما واربعة وخمسين
طهرا او يوما دما واربعة عشر طهرا او يوما دما او رات
خمس دما وسبعة وخمسين طهرا وثلثة دما او رات
عشر طهرا او يوما دما او رات خمسة دما وخمسين طهرا
او تسعة دما او رات خمسة دما وخمسين طهرا او
عشرة دما او رات خمسة دما واربعة وخمسين
طهرا وثمانية دما او رات خمسة دما وخمسين طهرا

وثلاثة دما أو رات خمسة دما وأربعة وستين طهرا
 وسبعة أو أحد عشر دما يجوز أيضا المعتادة وختمها
 بالطهر الفصل الثالث في الانقطاع ان انقطع الدم على
 اكثر المدة في الحيض وفي النفاس يحكم بطهارتها حتى يجوز
 وطؤها بدون الغسل لا يستحب ولو بقي من وقت فرض بقدر
 ان يقول الله يجب قضاءه والا فلا وان انقطع قبل الفجر
 في رمضان يحرمها صومه ويجب قضاء العشاء والا فلا
 فالمعتبر الجزء الآخر من الوقت كما في البلوغ والا سلام
 وان انقطع قبل اكثر المدة فمما ان كانت كتابية يظهر
 بجرد انقطاع الدم وان سلمه فزمان الاغتسال او التيمم
 حيض ونفاس حتى اذا لم يبق بعد من الوقت مقدار
 الحرية لا يجب لقضاء ولا يجزئها الصوم ان لم يسعها
 اباقي من الليل قبل الفجر ولا يجوز وطؤها الا ان يغتسل
 او يتيمم فيصلي وتصير صلوة دينيا في وقتها حتى لو انقطع
 قبل طلوع الشمس لا يجوز وطؤها حتى يدخل وقت
 العصر وكذا لو انقطع قبيل العشاء حتى يطلع الفجر ان لم
 تغتسل او يتيمم فيصلي الا ان يتم اكثر المدة قبلها فيلزم
 في المبتدأة والمعتادة اذا انقطع في عاداتها او بعد
 واما اذا انقطع قبلها فمنه في حق الصلوة والصوم

لكن

من انقطع في وقت الفجر
 في رمضان يحرمها صومه

من انقطع في وقت الفجر
 في رمضان يحرمها صومه

كذلك

كذلك واما الوطء فلا يجوز حتى يمضي عادتها حتى لو كان
 حيضها عشرة فحاضت ثلثة وطهر ستة لا يحل وطؤها
 النفاس ثم ان المرأة كلما انقطع دمها في الحيض قبل ثلثة ايام
 ينظر الى اخر الوقت وجوبا وان لم يعد توفضا فتصلي وتصوم
 وان عاد بطل الحكم بطهارتها فتعقد وبعد ثلثة ان انقطع
 قبل المعتادة فكذلك لكن يصلي بالغسل وبعد المعتادة
 كذلك لكن كلما انقطع التأخير مستحب لا واجب والنفاس
 كالحيض غير انه يجب لغسل فيه كلما انقطع على كل حال الفصل
 الرابع في الاستمرار هو ان وقع في المعتادة فطهرها وحضها
 ما اعتادته في جميع الاحكام ان كان طهرها اقل من ستة
 اشهر والا فيرد الى ستة اشهر الا ساعة وحضها بحاله
 وان وقع في المبتدأة فيحضرها من اول الاستمرار عشرة و
 طهرها عشرون ثم ذلك رأتها ونفاسها اربعون ثم
 عشرون طهرها اذا لا يتوالى نفاس وحيض ثم عشرة جميعها
 ثم ذلك رأتها وان رأت مبتدأة دما وطهر اربعين
 ثم استمراره ويكون معتادة وقد سبق حكمها مثاله
 مراهقة رأت خمسة دما واربعين طهرا ثم استمرار الدم
 خمسة من اول الاستمرار حيض لا يصلي ولا يصوم ولا
 تطوؤها وكذا سائر احكام الحيض ثم اربعون طهرها

من انقطع في وقت الفجر
 في رمضان يحرمها صومه

من انقطع في وقت الفجر
 في رمضان يحرمها صومه

يفعل هذه الثلاثة وغيرها من احكام الطاهرات وان
 رات دما وطهر فاسدين فلا يعتاب بهما وان كان
 الطهر ناقصا يكون كالمسترد منها ابتداء عشرة من
 ابتداء الاستمرار ولو حكمنا حيضها وعشرون طهرها ثم
 ذلك راتها مثاله مراقة رات حد عشر دما وان
 عشر طهر انتم استمرار الدم فلا استمرار حكما من اول ما رات
 دما لما عرفت ان الطهر الناقص كالدم المتوالي وان كان
 الطهر تاما فان لم يزد على ثلثين وكما سبق فان رات
 مثلا احد عشر دما وخمسة عشر طهر انتم استمرار الدم عشرة
 من اول ما رات حيض وعشرون طهر ثم ذلك راتها
 فان زاد بان رات مثلا احد عشر دما وعشرين طهر
 ثم استمرار عشرة من اول ما رات حيض ثم طهر الى اول الاستمرار
 ثم يستأنف من اول الاستمرار عشرة حيض وعشرون طهر
 ثم ذلك راتها لان الطهر وان كان تاما اول دم
 يصل به فيفسد فلا يصل به فيفسد فلا يصل لنصب
 العادة وان كان الدم صحيحا والطهر فاسدا يعتبر
 الدم لا الطهر بان رات مثلا ثلثة دما وخمسة عشر
 طهر او يوما دما وخمسة عشر طهر انتم استمرار الدم ثلثة ايام
 حيض والثاني طهر الى الاستمرار ثم يستأنف ثلثة

من اول

اول الاستمرار حيض وسبعة وعشرون طهر وذلك راتها
 ولو كان الطهر الثاني ربعة عشر فطهرها خمسة عشر وحيضها
 الثاني شهرين من الدم المتوسط الى ثلثة ثم طهرها خمسة عشر
 وذلك راتها اذ يحكم بان يكون الدم والطهر الاول صحيحين فصلا
 لنصب العادة وان رات طهر صحيحا ثم استمرار الدم ولم
 تقبل الطهر حيضا اصلا كمرأقة بلغت بالجل فولدت
 اربعين دما ثم خمسة عشر طهر انتم استمرار الدم فيحيضها عشرة
 من اول الاستمرار وطهرها خمسة وذلك راتها وكن انكم
 اذا زاد الطهر لانه صحيح يصلح لنصب العادة بخلاف
 ما اذا زاد دما على اربعين في النفاس ثم رات طهر
 خمسة عشر واكثر ثم استمرار الدم حيث يفسد الطهر فلا يصلح
 لنصب العادة فان كان بين النفاس والاستمرار
 عشرون او اكثر فثمة من اول الاستمرار حيض وعشرون
 طهر راتها والا تم عشرون من اول الاستمرار للطهر ثم
 تستأنف عشرة حيض وعشرون طهر وذلك راتها
تنبيه الدار الفاسدة المسماة بالاستحاضة سبعة الاول
 ما تراه الصغيرة اعنى من لم يتم له تسع سنين والثاني
 ما تراه الاليسة غير الاسود والاحمر والثالث ما تراه
 الحامل بغير ولادة والرابع ما جاوز اكثر الحيض والنفاس

المزكرون الدم فاسد والطهر
 صحيحا لا يعتبر
 في العادة
 انما هو في
 النفاس
 والنفاس
 هو ما بين
 الحيضين
 من الدم
 المتوسط
 الى ثلثة
 ثم طهرها
 خمسة عشر
 وذلك راتها
 اذ يحكم بان
 يكون الدم
 والطهر الاول
 صحيحين فصلا
 لنصب العادة
 وان رات طهر
 صحيحا ثم استمرار
 الدم ولم تقبل
 الطهر حيضا
 اصلا كمرأقة
 بلغت بالجل
 فولدت اربعين
 دما ثم خمسة
 عشر طهر انتم
 استمرار الدم
 فيحيضها عشرة
 من اول الاستمرار
 وطهرها خمسة
 وذلك راتها
 وكن انكم اذا
 زاد الطهر لانه
 صحيح يصلح
 لنصب العادة
 بخلاف ما اذا
 زاد دما على
 اربعين في
 النفاس ثم
 رات طهر
 خمسة عشر
 واكثر ثم
 استمرار الدم
 حيث يفسد
 الطهر فلا
 يصلح لنصب
 العادة فان
 كان بين
 النفاس
 والاستمرار
 عشرون او
 اكثر فثمة
 من اول
 الاستمرار
 حيض وعشرون
 طهر راتها
 والا تم
 عشرون من
 اول الاستمرار
 للطهر ثم
 تستأنف
 عشرة حيض
 وعشرون طهر
 وذلك راتها

تسعة عشر

ان ابتداءه بالليل يقضى عشرين مطلقا وان علمت ان حيضها
 في كل شهر تسعة وعلمت ان ابتداءه لم تعلم ابتداءه او علمت ان حيضها
 ثلثة وسبب طهرها يحل على الاول خمسة عشر ثم ان كان
 رمضان تاما وعلمت ان ابتداء حيضها بالليل يقضى
 تسعة مطلقا وان لم تعلم تقضى اثني عشر مطلقا وخرج على
 ما ذكرنا ان كان ناقصا وان وجب عليها صوم شهرين في
 كفارة القتل الا فطار قبل الابتداء او الا فطارة هذا
 الا ابتداءه ولا يوجب كفارة يمكن الشبهة فان علمت ان ابتداء
 حيضها بالليل ودورها في كل شهر تصوم تسعين يوما
 وان لم تعلم الاول تصوم مائة واربعة وان لم تعلم الثاني
 تصوم مائة وان لم تعلمها تصوم مائة وخمسة عشر وان
 عليها صوم ثلثة في كفارة يمين وعلمت ان ابتداء حيضها
 بالليل تصوم خمسة عشر يوما او تصوم ثلثة ايام ثم تقضي
 عشر ثم تصوم ثلثة وان لم تعلم تصوم ستة عشر وتصوم
 ثلثة وتفطر تسعة وتصوم اربعة او على قلته وان وجب
 عليها قضاء عشر من رمضان تصوم ضعفها اما ثلثة
 او تصوم عشرة في عشر من شهر مثالا ثم تصوم مثالا في
 اخر من شهر اخر وهذا الاخير يجري فيما دون العشرة ايضا
 وان وطئت رجعا يحكم بانقضاء الرجعة بمضى تسعة

سبب الحيض لو كسبه بغيره
 في كل شهر تسعة وعلمت ان ابتداءه لم تعلم ابتداءه او علمت ان حيضها

لا ضمان ان يوافق ابتداء صومها
 اربع عشر يوما فلا يحكم بصوم
 يومين لعدم التتابع ثم
 لا يحكم بعشر ايام
 ثم يحكم بثلثة

سبب الحيض لو كسبه بغيره
 في كل شهر تسعة وعلمت ان ابتداءه لم تعلم ابتداءه او علمت ان حيضها

وتكثرت

وتكثرت هذا حكم الاضلال العام وما يقربه واما الخاص
 فيقوى على مقدمه وهي ان اضلت امرأة ايامها في ضعفها
 او اكثر فلا يتيقن في يوم منها تحيض بخلاف ما اذا اضلت
 في اقل من الضعف مثلا او اضلت ثلثة في خمسة فانها
 يتيقن بالحيض في اليوم الثالث فنقول ان علمت ان ايامها
 ثلثة فاضلها في العشرة الاخر من الشهر يصلي من اول العشر
 بالوضوء لوقت كل صلاة ثلثة ايام ثم تصلي بعدها الى آخر
 الشهر باغتسال لوقت كل صلاة الا اذا تذكرت وقت
 خروجها من الحيض فغتسل في كل يوم في ذلك الوقت حتى وان
 اربعة في عشرة يصلي اربعة من اول العشرة بالوضوء ثم
 بالاغتسال الى اخر العشرة وقس عليه الخمسة وان ستة
 في عشرة يتيقن بالحيض في الخامس والسادس ويفعل
 في الباقي مثل ما سبق وان سبعة فيها يتيقن في اربعة
 بعد الثلثة الاول بالحيض وفي الثمانية يتيقن بالحيض
 في ستة بعد الاولين وفي التسعة ثمانية بعد الاول
 وان علمت انها بطهر في اخر كل شهر فالتعشرين في طهر يتيقن
 ثم في سبعة يصلي بالوضوء للشك في الدخول وتترك
 في الثلثة الاخير للتيقن بالحيض ثم تغتسل في اخر الشهر
 وان علمت انها ترى الدم اذا جا وزا العشرين ولم تذكر كذا

هذا هو الوجه في وجوبها
في كل وقت من وقتها
في كل وقت من وقتها
في كل وقت من وقتها

تدع الصلوة ثلثة بعدا عشرين ثم تصلي بالغسل الى اخر الشهر
وعلى هذا يخرج سائر المسائل وان اضلت عادتها في النفا
فان لم يجا وزالدم اربعين قسط وان جا وزجرى وان لم
يغلب ظنها على شئ قضت صلوة الاربعين وان قضتها في
حال استمرار الدم تعيد بعد عشرة ايام وان اسقطت سقطا
ولم يدرا نه مستبين الخلق اولا بان اسقطت في الحجج مثلا وكان
حيضها عشرة وطرها عشرين ونفاسها اربعين وقدر اسقطت
من اول ايام حيضها بترك الصلوة عشرة ثم تغتسل وتصل
عشرين بالوضوء بالشك ثم تترك الصلوة عشرة ثم تغتسل وتصل
عشرين بيقين ثم بعد ذلك داتها حيضها عشرة وطرها عشرين
ان استمر الدم ولو اسقطت بعد مارات الدم في موضع
حيضها عشرة ولم يدرا ن السقط مستبين الخلق اولا
من اول مارات عشرة بالوضوء بالشك ثم تغتسل ثم تصلي
بعد عشرين يوما بالوضوء بالشك ثم تترك الصلوة عشرة
بيقين ثم تغتسل ويصلي عشرة بالوضوء بالشك ثم تغتسل
ثم يصلي عشرة بالوضوء بيقين ثم يصلي عشرة بالشك
الفصل الثالث السادس في احكام الدماء المذكورة
اما احكام الحيض فاثنا عشر ثمانية يشترك فيها النفاس
الا وحرمه الصلوة مطلقا وعدم وجوب الواجب منها اذا

بكذا ذكر الصدقة الشهد وكذا في غيرها
ذكر مطلقا وجعل في كل وقت من وقتها
وغيره ان كان كان الناف من طهر
او اكثر لم يوجبه ترك الصلوة
وان كان أقل قاله
بوجوب ترك الصلوة
وقال في كتابه
لا يوجبه
بكذا

احكام الحيض اثني عشر

فرضها او واجبا او سهيا
بهم المكتوبات والوتر
وقضا

هذا هو الوجه في وجوبها
في كل وقت من وقتها
في كل وقت من وقتها
في كل وقت من وقتها

وقضاء لكن يستحبها اذا دخل وقت الصلوة مطلقا وعدم
وجوب الواجب ان تنوضا وتجلس عند مسجد بيتها مقدارا
يمكن اداء الصلوة فيه تسبيح وتحميد لئلا تزول عنها عادة العباد
والمعتبرة في كل وقت اخره مقدار التحية اعني قولنا الله وان
حاضت فيه سقط عنها الصلوة وكذا انقطع فيه يجب قضاؤها
وقد في فصل لا نقطاع وكمارات الدم بترك الصلوة مبتدأ
كانت ومعتادة وكذا اذا جا وز عادتها في عشرة او اشد
قبلها الا اذا كان الباقي من ايام طهرها ما لوضم الى حيضها
جا وز العشرة مثلا امرأة عادتها في الحيض سبعة وفي الطهر
عشرون رات بعد خمسة عشر من طهرها ما يومها بالصلوة
الى عشرين ولورات بعد سبعة عشر يوم بتركها ثم اذا انقطع
قبل الثلثة او جا وز العشرة في المعتادة يومها بالفضا
وان سمعت لسيحة لا سيجة عليها والثاني حرمة الصوم
مطلقا لكن يجب قضاء الواجب منه واذا رات ساعة من
نهارا ولو قبيل الغروب فتند صوما مطلقا ويجب قضاؤه
وكن اشترعت صلوة التطوع او على السنة فحاضت تعضي
وفي صلوة الفرض لا وكذا اذا اوجبت على نفسها صلوة
او صوما في يوم فحاضت فيها يجب لقضاء ولو واجبتها
في ايام الحيض لا يلزمها شئ والثالث حرمة قواة القرآن

هذا هو الوجه في وجوبها
في كل وقت من وقتها
في كل وقت من وقتها
في كل وقت من وقتها

بكذا ذكر الصدقة الشهد وكذا في غيرها
ذكر مطلقا وجعل في كل وقت من وقتها
وغيره ان كان كان الناف من طهر
او اكثر لم يوجبه ترك الصلوة
وان كان أقل قاله
بوجوب ترك الصلوة
وقال في كتابه
لا يوجبه
بكذا

احكام الحيض اثني عشر

هذا هو الكتاب الذي
هو في الصلاة
والصوم والجهاد

هذا هو الكتاب الذي
هو في الصلاة
والصوم والجهاد

ولودونية اذا قصبت القراءة وان لم تقصد ففي الآية الطويلة
كذلك وفي القصيرة كقوله تعالى ثم نظراً ومادون الآية كقوله
لليتمن والحمد لله للشكر فيجوز والمعملة تقطع بين كلمتين ويكون
قراءة التورية والنجيل والزبور وغسل الفم لا يفيد ولا يكره
النجي وقراءة القنوق وسائر الاذكار والدعوات والنظر
الى المصحف والرابع حرمة مس ما كتب فيه اية تامة ولودها
اولوها وكتب لشريعة كالنفسير والحديث والفقه وبيان
وجلل المتصل به ولو مسته بجابل منفصل ولو مكة جازو
يجوز مس ما فيه ذكر ودعاء ولا يمتح ولا يكتب لقران ولا
الكتاب الذي في مسطوره اية من القران وان لم يقرأ وغسل
اليدين والخامس حرمة الدخول في المسجد الا في الضرورة كما
من السبع او اللص والبردا والعطش والاولى ان ينيتم
يدخل ويجوز ان يدخل مصلي العيد وزيادة القبور والسادس
حرمة الطواف والسابع حرمة الجماع واستمتاع ما تحت الارض
ويثبت الحرمة باختيارها وان جامعا طائعين اغا عليها
الاستغفار والتوبة وليستحبان يتصدق بدينار ان كان
اول الحيز ونصفه ان في اخره ويكفر مستحله والثامن
من وجوب الغسل او التيمم عند الانقطاع واما الاربع
المنقصة بالحيز فاولها معلق نقضاء العدة به وثانيها

اختلفوا في تفسيره قال البراء بن عازب
ان يستمع ما فوق السرة وانما تحبها
وقال ابن عمر ان يستمع مع الزوار
مع الزوار فوقفوا له

الاستبراء

الاستبراء وثالثها الحكم ببلوغها ورابعها الفصل بين طهارة
السنة والبدعة واما الاستحاضة فحدث صغيرا لرعا
تذنب في حكم الجنابة والحيز ما الاول فكل انقار
الا انه لا يسقط الصلوة ولا يحرم الصوم والجماع واذا
اراد ان ياكل او يشرب يغسل يديه ويجوز خروجه للحاجة
واما حكم الحدث فثلاثة الاول حرمة الصلوة مطلقا
والثاني حرمة مس ما فيه اية تامة وكتب لتفسير ولو بعد
غسل اليد ولا يجوز دفع المصحف الى الصبيان ولا تأ
بمس كتب الاحاديث والفقه والاذكار والمستحبات فيفعل
والثالث كراهة الطواف ويجوز له قراءة القران
ثم الحدثان استوعبت كل صلوة بان لم يوجد فيه زمان
خال عنه يسع الوضوء والصلوة ليسي غدا وحسبه
معذورا وصاحب العذر وحكم ان لا ينقض وضوءه
من ذلك الحدث بتجده الا عند خروج وقت مكتوبة
فيصلي به في لوقت ما شاء من الفرائض والنوافل ولا
يجوز له ان يمسح خفه الا في الوقت ولا يجوز اقامته لغير
المعذور ثم في البقاء لا يشترط الاستيعاب بل يكفي
وجوده في كل وقت مرة ولو لم يوجد في وقت تام سقط
العذر من اول الانقطاع حتى لو انقطع في اثناء الوضوء

هذا اذا كان اليدين عند البس
او الطهارة واما اذا كان شققا
عندهما معا فيمسحهما المذبح كما يصح

او الصلوة ودام الانقطاع الى اخر الوقت الثاني بعيد تلك
 الصلوة وان عاد قبل خروج الوقت الثاني لا يعيد ولو
 بعد دخول وقت فرض نظر الى اخره فان لم ينقطع يتوضأ ويؤتي
 ثم ان انقطع في اثناء الوقت الثاني يعيد تلك الصلوة وان
 استوعب الوقت الثاني لا يعيد لثبوت الوقت اعدت من ابتداء
 العوض وانما قلنا من ذلك الحد اذ لو توضأ من اخر صلاة
 من عذره نقض وضوءه وان لم يخرج الوقت وان لم يسلم لا ينقض
 وان خرج الوقت وانما قلنا بجدة اذ لو توضأ من عذره
 فوض حدث اخر ينقض وضوءه في الحال وان لم يعرض ولم يسلم
 من عذره لا ينقض بخروج الوقت وان سال لدم من احد
 مخزبه فقط فيتوضأ ثم سال من الاخر انتقض وضوءه
 وان سال منهما فتوضأ فانقطع من احدهما لا ينقض
 واجدري والدماء مثل قروح لا واحد حتى لو توضأ بعضهما
 غير سائل ثم سال انتقض ولو توضأ وكلها سائل لا ينقض
 ولو خرج الوقت وهو في الصلوة يستأنف ولا يبني لان
 الانتفاء بحركت السابوق حصة الا ان ينقطع قبل التمام
 ودام حتى خرج الوقت وهو في الصلوة فلا ينقض وضوءه
 ولا يفسد صلواته ولو توضأ المعذور بغير حاجة ثم سال
 عذره انتقض وضوءه وكذا لو توضأ لصلوة قبل وقته وان

لو كان في وقت واحد
 من عذره نقض وضوءه
 وان لم يخرج الوقت
 وان لم يسلم لا ينقض
 وان خرج الوقت
 وانما قلنا بجدة
 اذ لو توضأ من عذره
 فوض حدث اخر
 ينقض وضوءه
 في الحال
 وان لم يعرض
 ولم يسلم
 من عذره
 لا ينقض
 بخروج الوقت
 وان سال لدم
 من احد مخزبه
 فقط
 فيتوضأ
 ثم سال من الاخر
 انتقض وضوءه
 وان سال منهما
 فتوضأ
 فانقطع من احدهما
 لا ينقض
 واجدري والدماء
 مثل قروح
 لا واحد حتى لو
 توضأ بعضهما
 غير سائل
 ثم سال
 انتقض
 ولو توضأ
 وكلها سائل
 لا ينقض
 ولو خرج الوقت
 وهو في الصلوة
 يستأنف
 ولا يبني لان
 الانتفاء بحركت
 السابوق حصة
 الا ان ينقطع
 قبل التمام
 ودام حتى
 خرج الوقت
 وهو في الصلوة
 فلا ينقض
 وضوءه
 ولا يفسد
 صلواته
 ولو توضأ
 المعذور
 بغير حاجة
 ثم سال
 عذره
 انتقض
 وضوءه
 وكذا لو
 توضأ
 لصلوة
 قبل وقته
 وان

قال بعضهم لا ينقض الاصح انه ينقض
 كذا ذكره الزيلعي
 مسند

قدرا المعذور على منع السيدان بالربط ونحوه يلزمه ويخرج من العذر
 بخلاف الحائض كما سبق وان سال عند السجود ولم يسلم
 بدونه يوتى قائما او قاعدا وكذا لو سال عند القيام
 قاعدا كما ان من عجز عن القراءة لوقام يصلي قاعدا بخلاف
 من لو استأنف لم يسلم فانه لا يصلي مستلقيا وما اصاب
 ثوبا لمعذورا اكثر من قدر الدرهم فعليه غسله ان كان
 مفيدا او ان كان بحال لو غسله يتنجس ثانيا قبل الفراغ
 من الصلوة جاز ان لا يغسل تحت المراتة بل يطهره

قال بعضهم ان المني اذا سقط في الماء
 او في الثوب او في الارض او في غيرها
 لم ينجس به الا ان كان في الماء
 او في الثوب او في الارض او في غيرها
 ولم يمسسه لم ينجس به
 وان كان في الماء او في الثوب او في الارض او في غيرها
 ولم يمسسه لم ينجس به
 وان كان في الماء او في الثوب او في الارض او في غيرها
 ولم يمسسه لم ينجس به

قدرا

King Saud

University



لا اله الا الله
محمد بن عبد الله
صلى الله عليه وسلم

لا اله الا الله
محمد بن عبد الله
صلى الله عليه وسلم

لواحي ربي
لوراني
لوراني
لوراني